

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

رَدُّ الْقُرْطَبِيِّ عَلَى الشَّيْخَةِ

صَنَعَهُ

أبي عبدة مشهور بن حسن آل سلمان

الدار الإشتية

رَدُّ الْقُرْطُبِيِّ عَلَى الشَّيْخَةِ

حقوق الطبع محفوظة

دار الأثرية

عنان - العبدلي - مقابل حلويات زلاطيمو - تلفاكس: ٠٠٩٦٢٦٥٦٥٨٠٤٥ - ص.ب ٩٢٥٥٩٥ - الرمز البريدي ١١١٩٠
البريد الإلكتروني alatharya1423@yahoo.com

رَدُّ الْقُرْطَبِيِّ عَلَى الشَّيْخَةِ

صَنْعَةُ

أَبِي عَبِيدَةَ مَشُورِ بْنِ حَسَنِ آلِ سُلَيْمَانَ

الْأَثَرِ الْاَثَرِيَّةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

(١)

تحمد وتقدمة

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا
تجد له ولياً مرشداً.

أما بعد :

فعلى كل مسلم رضي بالله رباً، وبالنبي ﷺ نبياً، وبالإسلام ديناً؛
أن ينافح ويدافع عن كتاب الله - تعالى -، وسنة نبيه ﷺ، وعن الوساطة
التي نقلت إلينا الكتاب والسنة، ألا وهي الصحابة - رضي الله تعالى
عنهم -.

ومتى اجتمع قوم على مصادرهم الأصلية، والطرق العامة، والأصول
الكلية، الضابطة للاستنباط والاستنتاج؛ فخلافتهم يسير مستساغ، له وجه
من الوجوه، إن تعدى التعصب والهوى. فإن وجد التعصب والهوى؛ فهو
شر مستطير، وخطر عظيم. فإن تعداه إلى الاختلاف في الأصول؛ فهو علة
السقم، وغصة الطعم.

وخلافنا مع الشيعة خلاف عقدي، نابع من اختلافنا: هل القرآن الذي بين أيدينا - معشر أهل السنة - هو الذي أنزل على سيدنا محمد ﷺ؟ فيزعم الشيعة - قبحهم الله - أن القرآن الذي بين أيدينا اعتراه نقصٌ وتحريفٌ^(١)!! ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾. قال ابن حزم - رحمه الله تعالى -:

«إن دعوى الشيعة ليست حجة على القرآن، ولا على المسلمين؛ لأنهم ليسوا منا، ولسنا منهم»^(٢).

وفي هذه الصفحات يظهر لك - أخي القارئ - حقيقة الشيعة، بلا صراخ ولا عويل، وبلا هوى ولا ميل، إذ كفانا الإمام القرطبي - رحمه الله تعالى - مؤنة ذلك، فقصدنا إلى جمع كلامه في الشيعة^(٣)، الدال على فساد عقائدهم، ووبال عاقبتهم، عسى أن يتبين الغافلون من أهل السنة الحقيقة، ويخرجون عن غفلتهم، ويثوبون إلى رشدهم، ويتوبون عن

(١) انظر تفصيل ذلك في رسالتنا هذه (رقم ٥)، وفي كتاب الشيخ إحصان إلهي ظهير - رحمه الله تعالى - «الشيعة والقرآن».

(٢) «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٢ / ٧٨ و ٤ / ١٨١ و ١٨٢).

لما كان ابن حزم يناظر قسس إسبانيا في صحة الإنجيل وأسفار التوراة، ويفتخر أن القرآن لا يتطرق أي شك إلى صحته، وتواتر كل حرف من حروفه؛ احتجوا عليه بأن الشيعة تعلن تحريف القرآن، وأن فيه زيادة ونقصاً، فقال لهم العبارة المذكورة.

(٣) وذلك من خلاله تفسيره «الجامع لأحكام القرآن»، وله كلام يسير عن الرافضة في كتابه: «التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة» (ص ٣٠٢، ٦٦٨، ٣٢١ - طبعة السقا).

دعوى التقريب بين السنة والشيعه - زعموا - ويقولون :

«لو كانت الدنيا؛ كانت المقاربة، ولكنه الدين»^(١).

يقول السيد محمد شكري الألوسي في «مختصر التحفة الاثني

عشرية» (ص ٣٠٠-٣٠٢):

«ومن استكشف عن عقائدهم الخبيثة، وما انطوا عليه؛ علم أن ليس لهم في الإسلام نصيب، وتحقق كفرهم لديه، ورأى منهم كل أمر عجيب، وأطلع على كل أمر غريب، وتيقن أنهم قد أنكروا الحسي، وخالفوا البديهي الأولي، ولا يخطر ببالهم عتاب، ولا يمر على أذهانهم عذاب أو عقاب، فإن جاءهم الباطل؛ أحبوه ورضوه، وإذا جاءهم الحق؛ كذبوه وردّوه:

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ . صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(٢).

ولقد غشي على قلوبهم الران، فلا يعون ولا يسمعون، فإننا لله وإنا إليه راجعون، ولقد تعتوا بالفسق والعصيان في فروع الدين وأصوله، فصدق ظن إبليس، فاتبعوه من دون الله ورسوله، فيا ويلهم من تضييعهم الإسلام، ويا خسارتهم مما وقعوا فيه من حيرة الشبه والأوهام.

فلو التفت إلى ما هم عليه في هذا الزمان؛ لوجدتهم في صريح من

(١) من كلام الإمام الأوزاعي؛ كما في «الضعفاء الكبير» للعقيلي (١/١٧٩).

(٢) البقرة: ١٧ - ١٨.

الضلال والخسران ؛ لأنهم إلى الحق لا يلتفتون ، ولا بمثل ذلك يعبؤون ، بل هم بالدين يستهزون ، ولو أنك ذكرتَ لَهُم شيئاً من مثالبهم ، وصرحتَ بشيء من عيوبهم ؛ أَخَذَتْهُم العِزَّةُ بالإثم ، وصار ذلك عندهم من أنكر المناكر ، حيث إنهم قد فرحوا بما عندهم من الجهل ، وما انطوا عليه من خبث السرائر ، حتى كأنهم للدنيا خُلِقُوا ، فهم لها في جميع أحوالهم يعملون ، وعلى دقائق شؤونها بأفكارهم يغوصون ، وبالمتاعب وتحمل المشاق فيها إلى الموت يترددون ، ولبس ما كانوا يصنعون .

فلاشتغال بعلومهم ، وردُّ ما ادعوه من كتبهم من أصولهم وفروعهم ، أولى ممن خالف أهل الحق بإعداد العدد ، وأحقُّ من هؤلاء بما نستمدُّه من كل برهان وسند ، كيف لا وهم قد وافقونا في لباسنا ، وزاحمونا في أملاكنا ، ونفشوا بسحرهم في أسلاكنا ، بحيث يخفى ما ألقوه من الدسائس في عباراتهم ، ويذهب على كثير من الناس ما يصدر عنهم من لحن القول في مجاوراتهم .

حتى إن كثيراً منهم يبرأ من بدعته ، ويلتزم ما التزمه أهل السنة في طريقته ، بحيث تخفى حاله على كل أحد ، ولا يتبين أمره إلا لمن عَرَفَ ونقد ، فيتوصل بذلك إلى شبه ودسائس يلقيها في كلامه لأجل إضلال مخاطبه من حيث لا يشعر بمقصوده ولا يدري بمرامه !

فمنهم من ألف كتاباً في مناقب الإمام الشافعي ، وأودع فيه من الدسائس الرافضية ما يخفى إلا على المتبحر ، ومنهم من ألف في مذاهب المجتهدين ، وذكر فيها ما يخالف مذهبهم قصداً إلى ترويج مذهبه ،

وإبطال مذهب أئمة الدين .

فهم أعداء أنبياء الله تعالى ورسله ، والمحرفون لكلام الشريعة عن موضعه ومحلّه ، ولعمر الله إن هؤلاء الطغام الحيارى أضُرُّ على عوامّ المسلمين من اليهود والنصارى ، فالحَذَرُ الحَذَرُ منهم ، والفرار والفرار عنهم .

والزم أيها الأخ الطالب للنجاة من الارتباك في ورطة الشبه والتمويه ، وعليك بالسلوك في طريق الهدى ، ولا يضرك قلة السالكين ، وإياك وطرق الضلال وشبه المبتدعين ، ولا تغترّ بتوافر الملحدين ، وكثرة الهالكين ، وكن حريصاً على التفتيش عما كان عليه الصحابة من الأحوال ، متبِعاً ما كانوا يتحرّونه من الأعمال ، فهم السواد الأعظم ، والواقفون من الهداية المحمّدية على ما لم نعلم ، ومنهم يُعرَفُ الحسن من القبيح ، والمرجوح من الرجيح ، فمن اتبع غير سبيل المؤمنين ؛ فهو الحقيق بوعيد رب العالمين ؛ قال تعالى تعليماً لعباده وتذكيراً :

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(١) .

ومن نظر بعين بصيرته ، وأمعن الفكر في طريق الاتباع وحقيقته ، فحاد وابتدع ، وللهوى والأطماع اتّبع ؛ كان كحاطب ليل ، أو متحير يدعو على نفسه بالشبور والويل ، وقال تعالى في بيان طريق الهدى وتفضيله :

(١) النساء : ١١٥ .

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ

سَبِيلِهِ﴾^(١).

فحث سبحانه على اتباع سبيله الذي هو الكتاب والسنة، ونهى جل شأنه عن اتباع السبل مبيناً بأن ذلك سبب للتفرق والمحنة.

ولذلك ترى أهل السنة قد لزموا سبيلاً واحداً، ولم تر منهم زائغاً عما أمروا به وحائداً.

وأما أهل البدع والأهواء، وذوو الضلال والافتراء؛ فقد افترقوا في سبلهم على حسب معتقداتهم الفاسدة، وتشتتوا على مقتضى آرائهم الكاسدة، فهم على ما زعموه مصرّون، وكل حزب بما لديهم فرحون.

فإذا؛ الواجب علينا - معاشر أهل السنة - اتباعه ﷺ في جميع أقواله، والتأسي به في سائر أفعاله وأحواله، والاقتداء بما كان عليه أصحابه، فإنهم المبلغون عنه ﷺ وأحبابه؛ لأن من اقتدى بأولئك الأعلام، فقد اقتدى به ﷺ، وما أخصت رجلاً ترك سبيل السنة الشارحة للكتاب، واستبدل بالنعيم المقيم العذاب:

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ فِي الدُّنْيَا أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٢).

ورحم الله القائل:

(١) الأنعام: ١٥٣.

(٢) النور: ٦٣.

إِذَا شِئْتَ أَنْ تَرْضَى لِنَفْسِكَ مَذْهَباً
 تَنَالُ بِهِ الزُّلْفَى وَتَنَجُو مِنَ النَّارِ
 فَدَنْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَالسُّنَّةِ الَّتِي
 أَتَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ نَقْلِ أَخِيَارِ
 وَدَعَّ عَنْكَ دَاعِيَ الرُّفْضِ وَالْبِدْعِ الَّتِي
 يَقُودُكَ دَاعِيهَا إِلَى النَّارِ وَالْعَارِ
 وَسِرِّ خَلْفِ أَصْحَابِ الرَّسُولِ فَإِنَّهُمْ
 نُجُومٌ هُدَى فِي ضَوْئِهَا يَهْتَدِي السَّارِي
 وَعُجْجٌ عَنْ طَرِيقِ الرُّفْضِ فَهُوَ مُؤَسَّرُ
 عَلَى الْكُفْرِ تَأْسِيساً عَلَى جُرْفٍ هَارٍ
 هُمَا خُطَّتَانِ إِمَّا هُدَى وَسَعَادَةٌ
 وَإِمَّا شَقَاءٌ مَعَ ضَلَالَةٍ كُفَّارٍ
 فَأَيُّ فَرِيقَيْنَا أَحَقُّ بِأَمْنِهِ
 وَأَهْدَى سَبِيلًا عِنْدَمَا يَحْكُمُ الْبَارِي (١)

وكتب

مشهور حسن سلمان



(١) «المنتقى من منهاج الاعتدال» (ص ٢٠٤).

القرطبي في سطور

عبر الرحمن النجدي
سكنه الله الفردوس

* مولده ونشأته :

هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج
- بسكون الرءاء والحاء المهملة - الأنصاري الخزرجي الأندلسي .

نشأ القرطبي في عصر الموحدين بقرطبة، حاضرة الأندلس، وظلَّ
يعيش بها حتى سقطت قرطبة في أيدي الفرنجة سنة (٦٣٣هـ)، فانتقل إلى
مصر، واستقرَّ بها في (منية بني خصيب)؛ (المنيا) حتى لقي ربه ليلة
الاثنين التاسع من شوال سنة (٦٧١هـ / ١٢٧٣م).

* أهمُّ شيوخه :

أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي، وأبو عامر يحيى بن عامر بن
أحمد بن منيع، وأبو علي الحسن بن محمد بن محمد بن محمد بن كروك
البكري، وأبو جعفر أحمد بن محمد بن محمد القيسي القرطبي المعروف
بابن أبي حجة، وغيرهم كثير.

* علمه ومصنفاته :

كان - رحمه الله تعالى - من عباد الله الصالحين، والعلماء الورعين،
الزاهدين في الدنيا، المشغولين بما يعنيه من أمور الآخرة، أوقاته معمورة
بين عبادة وتصنيف.

وقد أثنى عليه كثير من العلماء، فقال فيه الإمام الذهبي :

«إمام، متقن، متبحر في العلم، له تصانيف مفيدة تدل على إمامته،
وذكائه، وكثرة اطلاعه».

ووصفه غير واحد بأنه كان يقظاً، فهماً، حسن الحفظ، مليح النظم،
حسن المذاكرة، ثقة، حافظاً...

ووصفة ابن العماد الحنبلي فقال:

«إمام، علم، من الغواصين على معاني الحديث، حسن التصنيف،
جيد النقل».

وكان - رحمه الله تعالى - منصفاً في تحقيق المسائل، عف اللسان،
لئن القول تجاه مخالفه في الرأي، متزناً في آرائه وأحكامه، بعيداً عن
التعصب لرأيه أو لمذهبه.

وله كثير من المصنفات؛ منها:

— «الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمن من السنة وآي
الفرقان»^(١).

— «التذكار في أفضل الأذكار».

— «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة»^(٢) (وهي مطبوعة).

— «الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العليا».

(١) وقد قمتُ بصنع كشف تحليلي للمسائل الفقهية الموجودة فيه مع أخي جمال
عبد اللطيف، وهو مطبوع، نشر مكتبة الصديق - الطائف.

(٢) وأعمل الآن على تحقيقه، يسر الله إتمامه.

- «قمع الحرص بالزهد والقناعة، ورد ذل السؤال بالكسب والصناعة».

- «الانتهاز في قراءة أهل الكوفة والبصرة والشام وأهل الحجاز».

- «المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس».

- «اللمع اللؤلؤية شرح العشرينات النبوية».

- «منهج العباد ومحجة السالكين والزهاد».

وغيرها كثير.

والم تأمل في أسماء هذه الكتب يعلم منزلة إمامنا القرطبي، وأنه ذو قدرة فائقة في علوم الإسلام، وأنه كاد أن لا يترك فناً من الفنون؛ إلا وأسهم فيه بحظ وافر.

وسيظل إمامنا القرطبي علماً من أعلام القرن السابع الهجري، الذين كرّسوا حياتهم لخدمة القرآن الكريم، والسنة النبوية الشريفة، وعلوم العربية، رحمه الله - تعالى - رحمة واسعة، وأجزل مثوبته^(١).



(١) انظر مصادر ترجمته، وترجمة أوعب وأسهب له في كتابنا المفرد عنه، وسينشر - إن شاء الله تعالى - ضمن «سلسلة أعلام المسلمين»، دار القلم، بيروت.

(٣)

معنى الشيعة لغة

(الشَّيْع): جمع شيعة، وهي: الأمة.

و (الشيعة): الفرقة والطائفة من الناس، المتآلفة، المتفقة الكلمة، فكانَ (الشَّيْع) الفرقُ.

ومنه قوله - تعالى -:

﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾^(١).

وأصله مأخوذ من (الشَّيَاع)، وهو الحطب الصغار، يوقد به الكبار^(٢).

ومعنى ﴿شِيْعًا﴾: فرقٌ.

وقيل: يجعلكم فرقاً؛ بعضكم يقاتل بعضاً، وذلك بتخليط أمرهم،

وافتراق أمرائهم على طلب الدنيا^(٣).

وكل قوم أمرهم واحد، يتَّبِع بعضهم رأي بعض؛ فهم شيع^(٤).



(١) الأنعام: ٦٥.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن»، (١٠ / ٦).

(٣) «الجامع لأحكام القرآن»، (٧ / ٩).

(٤) «الجامع لأحكام القرآن»، (٧ / ١٥٠).

(٤)

الروافض وأقسامهم

انقسمت الرافضة اثنتي عشرة فرقة :

[١] العلوية :

قالوا : إن الرسالة كانت إلى علي ، وإن جبريل أخطأ .

[٢] والأمرية :

قالوا : إن علياً شريك محمد في أمره .

[٣] والشيعة :

قالوا : إن علياً - رضي الله عنه - وصي رسول الله ﷺ ، ووليّه من بعده ، وإن الأمة كفرت بمبايعة غيره .

[٤] والإسحاقية :

قالوا : إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة ، وكل من يعلم علم أهل البيت ؛ فهو نبي .

[٥] والناوسية :

قالوا : علي أفضل الأئمة ، فمن فضل غيره عليه ؛ فقد كفر .

[٦] والإمامية :

قالوا : لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين ، وإن الإمام يعلمه جبريل - عليه السلام - ، فإذا مات ؛ بُدّل غيره مكانه .

[٧] والزيدية :

قالوا : ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات ، فمتى وُجد منهم أحد ؛
لم تجز الصلاة خلف غيرهم ؛ برهم وفاجرهم .

[٨] والعباسية :

زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره .

[٩] والتناسخية :

قالوا : الأرواح تتناسخ ، فمن كان محسناً ؛ خرجت روحه ، فدخلت
في خلق يسعد بعيشه .

[١٠] والرجعية :

زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا ، ويتنقمون من أعدائهم .

[١١] واللاعنة :

يلعنون عثمان ، وطلحة ، والزبير ، ومعاوية ، وأبا موسى ، وعائشة
وغيرهم .

[١٢] والمتربصة :

تشبهوا بزئى النسك ، ونصبوا في كل عصر رجلاً ينسبون إليه الأمر ،
يزعمون أنه مهدي هذه الأمة ، فإذا مات ؛ نصبوا آخر^(١) .



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٤ / ١٦٣) .

(٥)

الشيعية من أهل البدع المطرودين عن حوض رسول الله ﷺ

روى الترمذي عن أبي غالب قال :

« رأى أبو أمامة رؤوساً منصوبةً على باب دمشق ، فقال أبو أمامة :

كلاب النار ، شرُّ قتلى تحت أديم السماء ، خيرُ قتلى من قتلوه .

ثم قرأ :

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾^(١) .

قلت لأبي أمامة : أنت سمعته من رسول الله ﷺ ؟

قال : لو لم أسمعه من رسول الله ﷺ ؛ إلا مرة ، أو مرتين ، أو ثلاثاً

- حتى عد سبعا - ؛ ما حدثتكموه .

وقال :

هذا حديث حسن^(٢) .

(١) آل عمران : ١٠٦ .

(٢) أخرجه الترمذي في أبواب التفسير ، باب : من سورة آل عمران ، (٥ / ٢٢٦)

(رقم ٣٠٠٠) ، وابن ماجه في المقدمة ، باب : في ذكر الخوارج ، (١ / ٦٢) (رقم ١٧٦) ،

والحميدي في « المسند » (٢ / ٤٠٤) (رقم ٩٠٨) ، والأجري في « الشريعة » (ص ٣٥

و ٣٦) ، والطبراني ؛ كما في « مجمع الزوائد » (٦ / ٢٣٤) .

وقال الهيثمي :

« رجاله ثقات » .

وفي «صحيح البخاري»^(١) عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله

ﷺ:

«إني فرطُكم»^(٢) على الحوض، من مرَّ عليّ؛ شرب، ومن شرب؛
لم يظمأ أبداً، ليردَّن عليّ أقوامٌ ويعرفوني، ثم يُحال بيني وبينهم».

قال أبو حازم^(٣):

فسمعتني النُّعمان بن أبي عياش، فقال:

أهكذا سمعت من سهل بن سعد؟!

فقلتُ: نعم.

فقال: أشهد على أبي سعيد الخدريّ وهو يزيد فيها:

«فأقول: إنهم مني. فيقال: إنك لا تدري ما أخذوا بعدك. فأقول:
سُحْقاً سُحْقاً لمن غير بعدي».

وعن أبي هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال:

«يردُّ عليّ الحوض يوم القيامة رهطاً من أصحابي، فيُجلَّونَ عليّ
الحوض، فأقول: يا رب! أصحابي. فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا

(١) كتاب الرقاق، باب: في الحوض (١١ / ٤٦٤) (رقم ٦٥٨٣ و ٦٥٨٤)، وكتاب

الفتن، باب: ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾،
(١٣ / ٤ - ٣) (رقم ٧٠٥٠ و ٧٠٥١).

(٢) الفَرَط - بفتح تين -: الذي يتقدَّم الواردين؛ ليصلح لهم الحياض.

(٣) هو سلمة بن دينار، أحد رجال سند هذا الحديث.

بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري»^(١).

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة.

فمن بدّل، أو غير، أو ابتدع في دين الله ما لا يرضاه الله، ولم يأذن به الله؛ فهو من المطرودين عن الحوض، المبتعدين منه، المسوّدي الوجه.

وأشدّهم طرداً وإبعاداً من خالف جماعة المسلمين، وفارق سبيلهم؛ كالخوارج على اختلاف فرقها، والروافض على تباين ضلالها، والمعتزلة على أصناف أهوائها، فهؤلاء كلّهم مبدّلون ومبتدعون.

وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم، وطمس الحق، وقتل أهله وإذلالهم، والمعلنون بالكبائر، المستخفون بالمعاصي، وجماعة أهل الزينج والأهواء والبدع؛ كلّ يخاف عليهم أن يكونوا عُنوا بالآية^(٢).



(١) أخرجه البخاري، كتاب الرقاق، باب: في الحوض، (١١ / ٤٦٤ و ٤٦٤ -

(٤٦٥) (رقم ٦٥٨٥ و ٦٥٨٦).

(٢) أي: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾.

وما سبق من «الجامع لأحكام القرآن» (٤ / ١٦٧ - ١٦٨).

(٦)

طعن الشيعة في القرآن

ومخالفتهم مصحف عثمان بالزيادة والنقصان (*)

طعن الرافضة - قبحهم الله تعالى - في القرآن، وقالوا: إن الواحد يكفي في نقل الآية والحرف؛ كما فعلتم!! فإنَّكم أثبتم بقول رجلٍ واحدٍ - وهو خزيمة بن ثابت وحده - آخر سورة (براءة)، وقوله:

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ﴾^(١)!!

(*) قد ألف أحد طواغيتهم - واسمه حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي - كتاباً في ذلك سَمَّاه: «فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب ربِّ الأرباب»، بلغ عدد صفحاته (٤٠٠) صفحة كبيرة، وفيه مئات النصوص والنقول عن كبار طواغيتهم بدعوى أن القرآن محرف، وقد ارتكب هذا الطبرسي جناية تأليف كتابه سنة (١٢٩٢هـ)، في المشهد المنسوب إلى أمير المؤمنين علي - رضي الله عنه - بالنجف، وطبع في إيران سنة (١٢٩٨هـ). وإن المنافقين منهم يتظاهرون بالبراءة من هذا الكتاب تقيّة، ولكن هذه البراءة لا تنفعهم؛ لأنهم يحملون منذ ألف سنة إلى الآن أوزار النصوص والنقول الموجودة في كتبهم بهذا المعنى، وقد جمعت كلها في هذا الكتاب.

وفي الصفحة التالية نموذج من هذا الكتاب، أورده المصنف (ص ١٨٠ - ١٨١) سورة يزعم أنها سقطت من القرآن الكريم.

وانظر في الشيعة وتحريف القرآن: «شم العوارض في ذم الروافض» (ص ٠٠٠)، و«مناقب أبي حنيفة» للكردي (ص ٠٠٠)، و«مختصر التحفة الاثني عشرية» (ص ٣٠ - ٣١)، و«الشيعة والقرآن» لإحسان إلهي ظهير، ومقال للشيخ محب الدين الخطيب في «مجلة الفتح» المصرية (عدد ٨٤٢، ص ٩ وما بعدها).

(١) الأحزاب: ٢٣.

فالجواب :

إن خزيمة - رضي الله عنه - لما جاء بهما؛ تذكّرهما كثيرٌ من الصحابة، وقد كان زيد يعرفهما، ولذلك قال :

«فقدتُ آيتين من آخر سورة (التوبة)» .

ولو لم يعرفهما؛ لم يدر هل فقد شيئاً أو لا، فالآية إنما ثبتت بالإجماع، لا بخزيمة وحده .

جواب ثانٍ :

إنما ثبتت بشهادة خزيمة وحده؛ لقيام الدليل على صحتها في صفة النبي ﷺ، فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر، بخلاف آية (الأحزاب)، فإن تلك ثبتت بشهادة زيد وأبي خزيمة؛ لسماعهما إياها من النبي ﷺ^(١).

ولا خلاف بين الأمة، ولا بين الأئمة؛ أهل السنة: أن القرآن اسم لكلام الله - تعالى -، الذي جاء به محمد ﷺ، معجزةً له، وأنه محفوظ في الصدور، مقروءٌ باللسنة، مكتوبٌ في المصاحف، معلومةٌ على الاضطرار سورة وآياته، مبرأةٌ من الزيادة والنقصان حروفه وكلماته، فلا يحتاج في تعريفه بحدٍّ، ولا في حصره بعددٍ، فمن ادّعى زيادة عليه أو نقصاناً منه؛ فقد أبطل الإجماع، ونهت الناس، وردّ ما جاء به الرسول ﷺ من القرآن المنزل عليه، وردّ قوله - تعالى - :

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا

(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٥٦).

يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً^(١).

وأبطل آية رسوله - عليه السلام - ؛ لأنه إذ ذاك يصير القرآن مقدوراً عليه، حين شيب بالباطل، ولَمَّا قُدِرَ عليه ؛ لم يكن حجة ولا آية، وخرج عن أن يكون معجزاً.

فالقائل بأن القرآن فيه زيادة ونقصان رادٌ لكتاب الله، ولما جاء به الرسول، وكان كمن قال: الصلوات المفروضات خمسون صلاة، تزوج تسع من النساء حلال، وفرض الله أياماً مع شهر رمضان . . . إلى غير ذلك مما لم يثبت في الدين. فإذا رُدَّ هذا بالإجماع ؛ كَانَ الإجماعُ على القرآن أثبت وأكد وألزم وأوجب.

قال الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري :
ولم يزل أهل الفضل والعقل يعرفون من شرف القرآن، وعلو منزلته، ما يوجبُه الحقُّ والإنصاف والديانة، وينفون عنه قول المبطلين، وتمويه الملحدين، وتحريف الزائغين، حتى نبغ في زماننا هذا زائغ زاع عن الملة، وهجم على الأمة، بما يحاول به إبطال الشريعة التي لا يزال الله يؤيدها، ويثبتُ أسسها، وينمي فرعها، ويحرسها من معائب أولي الجَنَفِ والجَوْرِ، ومكايد أهل العداوة والكفر، فزعم أن المصحف الذي جمعه عثمان - رضي الله عنه - باتفاق أصحاب رسول الله ﷺ على تصويبه فيما فعل، لا يشمل على جميع القرآن، إذ كان قد سقط منه خمس مئة حرف! قد قرأت بعضها، وسأقرأ ببقيتها، فمنها:

(١) الإسراء: ٨٨.

«والعصر ونوائب الدهر».

فقد سقط من القرآن على جماعة المسلمين :

«ونوائب الدهر»!!

ومنها :

«حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزَّيَّنت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها».

فادَّعى هذا الإنسان أنه سقط على أهل الإسلام من القرآن :

«وما كان ليهلكها إلا بذنوب أهلها»!!

وذكر مما يدَّعي حروفاً كثيرة!!

وادَّعى أن عثمان والصحابة - رضي الله عنهم - زادوا في القرآن ما ليس فيه ، فقرأ في صلاة الفرض والناس يسمعون :

«الله الواحد الصمد».

فأسقط من القرآن : «قل هو» ، وغير لفظ «أحد» ، وادَّعى أن هذا هو الصواب ، والذي عليه الناس هو الباطل المحال!!

وقرأ في صلاة الفرض :

«قل للذين كفروا : لا أعبد ما تعبدون»!

وطعن في قراءة المسلمين .

وَادَّعَى أَنْ الْمَصْحَفَ الَّذِي فِي أَيْدِينَا اشْتَمَلَ عَلَى تَصْحِيفِ حُرُوفِ
مُفْسَدَةٍ مُغَيَّرَةٍ مِنْهَا:

﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ﴾^(١).

فَادَّعَى أَنَّ الْحِكْمَةَ وَالْعَزَّةَ لَا يَشَاكِلَانِ الْمَغْفِرَةَ!! وَأَنَّ الصَّوَابَ:
«وَأِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ؛ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ».
وَتَرَامَى بِهِ الْغِيَّ فِي هَذَا وَأَشْكَالِهِ، حَتَّى ادَّعَى أَنَّ الْمُسْلِمِينَ
يَصْحَفُونَ:

﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾^(٢).

وَالصَّوَابُ الَّذِي لَمْ يَغْيَرْ - عِنْدَهُ -:

«وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ وَجِيهًا»!

وَحَتَّى قَرَأَ فِي صَلَاةٍ مُفْتَرَضَةٍ - عَلَى مَا أَخْبَرْنَا جَمَاعَةً سَمِعُوهُ

وَشَهِدُوهُ -:

«لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ، إِنْ عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقِرَاءَتُهُ، فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ

قِرَاءَتَهُ، ثُمَّ إِنْ عَلِيًّا نَبَأَ بِهِ»!

وَحَكَى لَنَا آخَرُونَ عَنْ آخَرِينَ أَنَّهُمْ سَمِعُوهُ يَقْرَأُ:

(١) المائدة: ١١٨.

(٢) الأحزاب: ٦٩.

«ولقد نصركم الله ببدر بسيف علي وأنتم أذلة».

وروى هؤلاء أيضاً لنا عنه قال :

«وهذا صراطُ عليٍّ مستقيم».

وأخبرونا أنه أدخل في آية من القرآن ما لا يضاهي فصاحة رسول الله ﷺ ، ولا يدخل في لسان قومه الذين قال الله - عز وجل - فيهم :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾^(١).

فقرأ :

«أليس قلت للناس» في موضع : ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾^(٢).

وهذا لا يُعرف في نحو المعربين ، ولا يحمل على مذاهب النحويين ؛ لأن العرب لم تقل : ليس قمت . فأما : لست قمت - بالتاء - فشاذاً قبيحاً ، خبيث رديء ؛ لأن (ليس) لا تجمد الفعل الماضي ، ولم يوجد مثل هذا إلا في قولهم : أليس قد خلق الله مثلهم ، وهو لغة شاذة ، لا يُحمل كتاب الله عليها .

وَادَّعى أن عثمان - رضي الله عنه - لما أسند جمع القرآن إلى زيد بن ثابت ؛ لم يُصب ؛ لأن عبدالله بن مسعود ، وأبي بن كعب كانا أولى بذلك من زيد ؛ لقول النبي ﷺ :

(١) إبراهيم : ٤ .

(٢) المائدة : ١١٦ .

«أقرأ أمِّي أبيُّ بن كعب»^(١).

ولقوله - عليه السلام -:

«مَنْ سرَّه أَنْ يقرأ القرآنَ غَضًّا كما أنزل؛ فليقرأه بقراءة ابن أمِّ

عبد»^(٢).

وقال هذا القائل:

لي أن أخالف مصحف عثمان؛ كما خالفه أبو عمر بن العلاء، فقرأ:

(١) أخرجه الترمذي في أبواب المناقب، باب: مناقب أهل البيت، (رقم ٣٧٩٣)، وابن ماجه في المقدمة، الباب (رقم ١١) (رقم ١٥٤)، وابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٣ / ٢ / ٦٠).

وقال الترمذي:

«هذا حديث حسن صحيح».

لكن قال غيره:

«إن الصواب إرساله».

كما في «فتح الباري» (٨ / ١٦٧).

وأخرج البخاري في «الصحيح» (رقم ٤٤٨١ و٥٠٠٥)، وأحمد في «المسند» (٥ /

١١٣)، والفسوي في «المعرفة والتاريخ» (٢ / ٤٨١)، والحاكم في «المستدرک» (٣ /

٣٠٥)؛ عن ابن عباس: قال عمر:

«أفضانا علي، وأقرأنا أبي».

(٢) أخرجه أحمد في «المسند» (١ / ٧)، وابن ماجه في «السنن» (١ / ٤٩)؛ من

حديث أبي بكر وعمر، وإسنادهما حسن.

وأحمد (١ / ٢٦، ٣٨)، وابن سعد (٢ / ٤٣٢ و٧ / ٣٥ - ٣٦)، والحاكم (٣ /

٣١٨)، وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي؛ عن عمر.

«إِنَّ^(١) هَٰذِينَ»، «فَأَصْدَقَ وَأَكُونُ»، «وبشر عبادي الذين» - بفتح الياء -، «فما آتاني الله» - بفتح الياء -.

والذي في المصحف:

﴿إِنْ هَٰذَا﴾^(٢) بالألف.

﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ﴾^(٣) بغير واو.

(١) بتشديد النون؛ قراءة نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبي بكر؛ عن عاصم، وجمهور القراء عليها.

انظر: «البحر المحيط» (٦ / ٢٥٥)، و«المقتضب» (٢ / ٣٦٤)، و«الكشف عن وجوه القراءات» (٢ / ١٠٠)، و«تفسير القرطبي» (١١ / ٢١٦)، و«الحجة في القراءات السبع» (٢١٧).

وذكرت قراءة أبي عمرو في «البحر المحيط» (٦ / ٢٥٥)، و«تأويل مشكل القرآن» (٣٦)، و«الكشاف» (٢ / ٣٠٦)، و«معاني القرآن» (٢ / ١٨٣).

وذكر ابن الجوزي في «زاد المسير» (٥ / ٢٩٧)، والقرطبي في «تفسيره» (١١ / ٢١٦)، وابن تيمية في الكلام على قوله تعالى: ﴿إِنْ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ﴾ عنه أنه قال: «إني لأستحي من الله أن أقرأ: ﴿إِنْ هَٰذَا﴾».

وذلك لأنه لم ير لها وجهاً من جهة العربية.

ومن الناس من خطأ أبا عمرو في هذه القراءة، ومنهم الزجاج؛ كما في «زاد المسير» (٥ / ٢٩٩)، و«البحر المحيط» (٦ / ٢٢٥)، و«إبراز المعاني» (٣٩٧)؛ قال:

«لا أجزى قراءة أبي عمرو خلاف المصحف».

وانظر كلاماً جامعاً مفيداً في هذا الموضوع عن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في رسالة «الكلام على قوله تعالى: ﴿إِنْ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ﴾»، مطبوعة في «مجلة البحث العلمي والتراث الإسلامي»، العدد الثاني، عام ١٣٩٩ هـ.

(٢) طه: ٦٣.

(٣) المنافقون: ١٠.

﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ﴾^(١)، ﴿فَمَا آتَانِ اللَّهُ﴾^(٢) بغير ياءين في الموضعين .

وكما خالف ابن كثير، ونافع، وحمزة، والكسائي مصحف عثمان،

فقرؤوا:

﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣).

بإثبات نونين، يفتح الثانية بعضهم، ويسكنها بعضهم، وفي

المصحف نون واحدة^(٤)!

وكما خالف حمزة المصحف، فقرأ:

«أَتَمِدُّونَ بِمَاءٍ».

بنون واحدة، ووقف على الياء، وفي المصحف نونان، ولا ياء

بعدهما.

وكما خالف حمزة أيضاً المصحف، فقرأ:

«أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ».

بغير تنوين، وإثبات الألف يوجب التنوين.

وكل هذا الذي شنع به على القراء ما يلزمهم به خلاف للمصحف.

قال أبو بكر:

(١) الزمر: ١٧.

(٢) النمل: ٣٦.

(٣) يونس: ١٠٣.

(٤) يلاحظ أن الذي في المصحف نونان.

وذكر هذا الإنسان أن أبي بن كعب هو الذي قرأ:

«كأن لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها».

وذلك باطل؛ لأن عبد الله بن كثير قرأ على مجاهد، ومجاهد قرأ على

ابن عباس، وابن عباس قرأ القرآن على أبي بن كعب:

﴿حَصِيدًا كَانَ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ تُفْصِّلُ الْآيَاتِ﴾^(١).

في رواية:

وقرأ أبي القرآن على رسول الله ﷺ.

وهذا الإسناد متصل بالرسول - عليه السلام - نقله أهل العدالة

والصيانة، وإذا صحَّ عن رسول الله ﷺ أمر؛ لم يؤخذ بحديث يخالفه^(٢).

قال أبو عبيد:

لم يزل صنيع عثمان - رضي الله عنه - في جمعه القرآن يُعْتَدُّ له بأنه

من مناقبه العظام، وقد طعن عليه فيه بعض أهل الزَّيْغ، فانكشف عوارؤه،
ووضحت فضائحه.

قال أبو عبيد:

وقد حدَّثت عن يزيد بن زُرَيْع عن عمران بن جرير عن أبي مجلز

قال:

(١) يونس: ٢٤.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٨٠ - ٨٣).

طعن قوم على عثمان - رحمه الله - بِحُمُقِهِمْ جَمَعَ الْقُرْآنَ، ثُمَّ قَرَأُوا
بِمَا نُسِخَ.

قال أبو عُبَيْد:

يذهب أبو مِجْلَزٍ إِلَى أَنَّ عُمَانَ أَسْقَطَ الَّذِي أَسْقَطَ بَعْلَمٌ؛ كَمَا أُثْبِتَ
الَّذِي أُثْبِتَ بَعْلَمٌ.

قال أبو بكر:

وفي قوله - تعالى -:

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١).

دلالة على كفر هذا الإنسان؛ لأن الله - عزَّ وجلَّ - قد حفظ القرآن
من التغيير والتبديل، والزيادة والنقصان.

فإذا قرأ القارئ:

«تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَقد تَبَّ . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ . سَيَصْلَى
نَاراً ذَاتَ لَهَبٍ . وَمُرىَّتْهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ . فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ لَيْفٍ» .

فقد كذب على الله - جلَّ وعلا - وقوله ما لم يقل، وبدل كتابه،
وحرَّفه، وحاول ما قد حفظه منه، ومنع من اختلاطه به.

وفي هذا الذي أتاه توطئة الطريق لأهل الإلحاد؛ لِيُدْخِلُوا فِي الْقُرْآنِ
مَا يُحِلُّونَ بِهِ عُرَى الْإِسْلَامِ، وَيُنْسِبُونَهُ إِلَى قَوْمِ كَهَوْلَاءِ الْقَوْمِ، الَّذِينَ أَحَالُوا

(١) الحجر: ٩.

هذا بالأباطيل عليهم .

وفيه إبطالُ الإجماع ، الذي به يُحرَسُ الإسلام ، وبشباته تقام الصَّلوات ، وتؤدَّى الزكوات ، وتُحرَى المتعبدات .

وفي قول الله - تعالى - :

﴿الر . كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾^(١) .

دلالة على بدعة هذا الإنسان ، وخروجه إلى الكفر ؛ لأن معنى ﴿أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ﴾ : مُنِعَ الخلق من القدرة على أن يزيّدوا فيها ، أو ينقصوا منها ، أو يعارضوها بمثلها .

وقد وجدنا هذا الإنسان زاد فيها :

«وكفى الله المؤمنين القتال بعليّ ، وكان الله قوياً عزيزاً» .

فقال في القرآن هُجْراً ، وذكر علياً في مكان ؛ لو سمعه يذكره فيه ؛ لأمضى عليه الحد ، وحكم عليه بالقتل .

وأسقط من كلام الله : ﴿قُلْ هُوَ﴾ ، وغير ﴿أحد﴾ ، فقراً :

«الله الواحد الصمد» .

وإسقاط ما أسقطه نفيّ له وكفر ، ومن كفر بحرف من القرآن ؛ فقد كفر به كله ، وأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا :

نزلت الآية جواباً لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله ﷺ : صِفْ لنا

(١) هود : ١ .

ربك: أمن ذهب؟ أم من نحاس؟ أم من صُفْر؟ فقال الله - جلَّ وعزَّ - ردًّا عليهم:

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١).

ففي ﴿هو﴾ دلالة على موضع الرد، ومكان الجواب، فإذا سقط؛ بطل معنى الآية، ووضح الافتراء على الله - عزَّ وجلَّ -، والتكذيب لرسول الله ﷺ.

ويقال لهذا الإنسان ومن يتحل نصرته: أخبرونا عن القرآن الذي نقرؤه - ولا نعرف نحن ولا من كان قبلنا من أسلافنا سواء - هل هو مشتمل على جميع القرآن، من أوَّله إلى آخره، صحيح الألفاظ والمعاني، عارٍ عن الفساد والخلل؟ أم هو واقع على بعض القرآن، والبعض الآخر غائب عنا؛ كما غاب عن أسلافنا والمتقدمين من أهل ملَّتنا؟!

فإن أجابوا بأن القرآن الذي معنا مشتمل على جميع القرآن، لا يسقط منه شيء، صحيح اللفظ والمعاني، سليمها من كل زلل وخلل؛ فقد قَضَوْا على أنفسهم بالكفر حين زادوا فيه:

«فليس له اليوم ها هنا حميم . وليس له شراب إلا من غسيلين . من عين تجري من تحت الجحيم . لا يأكله إلا الخاطئون».

فهذا متناقض، يفسد بعضه بعضاً؛ لأن الشراب لا يؤكل، ولا تقول العرب: أكلت الماء، لكنهم يقولون: شربته، وذقته، وطعمته.

(١) انظر تخريجه في «لباب النقول في أسباب النزول» (ص ٢٢٨).

ومعناه فيما أنزل الله - تبارك وتعالى - على الصَّحَّة في القرآن، الذي
مَن خالف حرفاً منه ؛ كفر.

«ولا طعام إلا من غسلين».

لا يأكل الغسلين إلا الخاطئون، أو: لا يأكل الطعام إلا الخاطئون.
و (الغسلين): ما يخرج من أجوافهم من الشحم، وما يتعلَّق به من
الصَّديد وغيره.

فهذا طعام يؤكل عند البليَّة والنَّقمة، والشراب محال أن يؤكل!
فإن ادَّعى هذا الإنسان أن هذا الباطل الذي زاده من قوله: «من عين
تجري من تحت الجحيم»؛ ليس بعدها: «لا يأكله إلا الخاطئون»، ونفى
هذه الآية من القرآن؛ لتصح له زيادته؛ فقد كفر لما جحد آية من القرآن.
وحسبك بهذا كله رداً لقوله، وخزياً لمقاله.

وما يؤثر عن الصحابة والتابعين أنهم قرؤوا بكذا وكذا؛ إنما ذلك على
جهة البيان والتفسير، لا أن ذلك قرآن يُتلى.

وكذلك ما نُسخ لفظه وحكمه، أو لفظه دون حكمه؛ ليس بقرآن^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٨٤ - ٨٦).

طعن الشيعة في الصحابة رضي الله عنهم (*)

قال ابن عباس :

أمر الله - تعالى - بالاستغفار لأصحاب محمد ﷺ ، وهو يعلم أنهم سيُفْتَنُونَ .

وقالت عائشة :

(*) وابنني على ذلك ردُّهم كثيراً من السنة النبوية، وقد صرَّح المصنَّف - رحمه الله تعالى - في ردِّ الشيعة حجَّة السنة في «تفسيره» (١ / ٣٨)، فراجعه .

ومذهب الشيعة - قديماً وحديثاً - قائم على الشتم، ويبيِّن العلامة عليُّ القاري موقفهم وعباراتهم الدارجة في أوانه في شتم الأصحاب، وحكم الإسلام فيمن سبَّ الشيخين - أبي بكر وعمر - خصوصاً، والصحابة عموماً، في كتابه «شم العوارض في ذم الروافض»، انظره بتحقيقنا، نشر دار الهجرة .

ويبيِّن الشيخ محمد بهجة البيطار في آخر رسالته «الإسلام والصحابة الكرام بين السنة والشعية» (ص ٦٥ - ٦٦) موقف الشيعة المعاصرين من الصحابة، فقال :

«وهذا كاتب من أوثق الكتاب قد زار بلادهم، ورأى فيها أشياء تصمُّ السميع، وتعمي البصير، ويسأل عن مثلها العافية، فقد كتب تحت عنوان (في بلاد الشيعة) :

(جُلَّت في بلاد الشيعة - طولاً وعرضاً - سبعة أشهر وزيادة، وكنتُ أمكثُ في كلِّ عواصمها أياماً أو أسابيع . . .) .

إلى أن قال :

(وأوَّل شيء سمعته، وأنكر شيء أنكرته في بلاد الشيعة هو لعن الصَّدِّيق والفاروق وأمَّهات المؤمنين : السيدة عائشة والسيدة حفصة، ولعن العصر الأول كافة، في كلِّ خطبة، وفي كلِّ حفلة ومجلس في البدء والنهاية، وفي ديابيع الكتب والرسائل، وفي أدعية الزيارات =

.....
= كلها، حتى في الأسقية، ما كان يسقي ساقٍ إلا ويلعن، وما كان يشرب شاربٍ إلا ويلعن.
وأول كل حركة وكل عمل هو الصلاة على محمد وآل البيت، واللعن على الصديق
والفاروق وعثمان، الذين غصبوا حق أهل البيت، وظلموهم، وهو عندهم أعرف معروف،
يلتذُّ به الخطيب، ويفرح عنده السامع، وترتاح إليه الجماعة، ولا ترى في مجلس أثر ارتياح
إلا إذا أخذ الخطيب فيه؛ كأن الجماعة لا تسمع إلا إياه، أو لا تفهم غيره». انتهى.

وما هذا الأمر إلا امتداد لبغض قديم من أسلافهم للصحابة - رضوان الله عليهم -،
حتى وصل حالهم إلى الكتابة على أبواب المساجد لعن أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله
عنهم - كما في «البداية والنهاية» (١١ / ٢٤٠)، و«الكامل» (٨ / ٥٤٩).

بل كان بعض فرقهم يأخذ البغل أو الحمار، ويضربه، ويعطشه، ويجيعه، على أن
روح أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - فيه؛ إيماناً منهم بتناسخ الأرواح، وكذلك يفعلون
بالعزة على أن روح عائشة فيها؛ كما قال ابن حزم في «الفصل» (٤ / ١٨٢).

بل صنَّف الكركي صاحب الحظوة عند الشاه طهماسب رسالة بعنوان: «نفحات
اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت»، وكان لا يركب، ولا يمضي؛ إلا والسبب يمشي في
ركابه؛ مجاهراً بلعن الشيخين، ولا يزال المتشيعون الفرس يذكرون مقتل عمر - رضي الله
عنه - إلى يومنا هذا، فيحتفلون بمقتله كل عام.

انظر: «التشيع بين مفهوم الأئمة والمفهوم الفارسي» (٢٧٤).

فبالله كيف يكون حال من نشأ في إقليم لا يكاد يُشاهد فيه إلا غالياً في الحبِّ، مُفرطاً
في البغض، ومن أين يقع له الإنصاف والاعتدال؟!

فنحمد الله على العافية الذي أوجدنا في زمانٍ قد انمحص فيه الحقُّ، واتَّضح من
الطرفين، وعرفنا مأخذ كل واحد من الطائفتين، وتبصَّرنا، فعدرنا، واستغفرنا، وأحببنا
باقتصاد، وترجَّعنا على البُغاة بتأويل سائح في الجملة، أو بخطإ - إن شاء الله - مغفور، وقلنا
كما علمنا الله:

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾

[الحشر: ١٠].

راجع «سير أعلام النبلاء» (٣ / ١٢٨).

أَمَرْتُمْ بِالْأَسْتِغْفَارِ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ، فَسَبَّيْتُمُوهُمْ، سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ

يقول:

«لَا تَذْهَبُ هَذِهِ الْأُمَّةُ حَتَّى يَلْعَنَ آخِرُهَا أَوَّلَهَا»^(١).

وقال ابن عمر:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ:

«إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَسُبُّونَ أَصْحَابِي؛ فَقُولُوا: لَعَنَ اللَّهُ أَشْرَكُمْ»^(٢).

وقال العَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ:

أَدْرَكْتُ صَدْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَقُولُونَ:

اذْكُرُوا مَحَاسِنَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ حَتَّى تَأَلَّفَ عَلَيْهِمُ الْقُلُوبُ،

وَلَا تَذْكُرُوا مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ؛ فَتُجَسَّرُوا النَّاسُ عَلَيْهِمْ.

(١) أخرج الترمذي في «الجامع» (٤ / ٤٩٤ - ٤٩٥) (رقم ٢٢١٠)؛ من حديث

علي - رضي الله عنه - رفعه:

«إِذَا فَعَلْتُ أُمَّتِي خَمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً؛ حَلَّ بِهَا الْبَلَاءُ».

وذكر منها:

«وَلَعَنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوَّلَهَا».

وإسناده ضعيف، فيه فرج بن فضالة.

(٢) أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» (١ / ٣٩٧) (رقم ٦٠٦)، والترمذي في

«الجامع» (٥ / ٦٩٧)، وقال:

«هذا حديث منكر، لا نعرفه من حديث عبيد الله بن عمر إلا من هذا الوجه، والنضر

مجهول، وسيف مجهول».

وقال الشعبي :

تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخُصْلَةٍ :

سُئِلَتِ اليهود: مَنْ خَيْرُ أَهْلِ مِلَّتِكُمْ؟ فقالوا: أصحاب موسى .

وسُئِلَتِ النصارى: مَنْ خَيْرُ أَهْلِ مِلَّتِكُمْ؟ فقالوا: أصحاب عيسى .

وسُئِلَتِ الرافضة: مَنْ شَرُّ أَهْلِ مِلَّتِكُمْ؟ فقالوا: أصحاب محمد!

أَمِروا بالاستغفار لهم، فسبُّوهم، فالسيفُ عليهم مسلول إلى يوم

القيامة، لا تقومُ لهم راية، ولا تثبُتُ لهم قدم، ولا تجتمع لهم كلمة، كلما

أوقدوا ناراً للحرب؛ أطفأها الله بسفكِ دمايهم، وإدحاضِ حجَّتِهم .

أعاذنا الله وإياكم من الأهواء المضلَّة^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٦ / ٢٩).

وانظر طعنهم - قبحهم الله - في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في «الجامع لأحكام

القرآن» (٦ / ٢٩).

(٨)

طعنهم في أم المؤمنين عائشة

قال أبو عمر^(١):

وأما التأويلات في إتمام^(٢) عائشة؛ فليس منها شيء يروى عنها، وإنما هي ظنون وتأويلات لا يصحبها دليل.

وأضعف ما قيل في ذلك:

إنها أم المؤمنين، وإن الناس - حيث كانوا - هم بنوها، وكان منازلهم منازلها! وهل كانت أم المؤمنين إلا أنها زوج النبي أبي المؤمنين ﷺ، وهو الذي سنَّ القصر في أسفاره، وفي غزواته، وحجّه، وعمره.

قلت^(٣): وقد اعترض على هذا بأن النبي ﷺ كان مشرعاً، وليست هي كذلك، فانفصلا.

وأضعف من هذا قول من قال:

إنها حيث أتمت لم تكن في سفر جائز!!

وهذا باطل قطعاً، فإنها كانت أخوف لله وأتقى من أن تخرج في سفر لا يرضاه.

(١) أي: ابن عبد البر - رحمه الله تعالى - .

(٢) أي: إتمامها في الصلاة من غير قصر، مع أنها في السفر.

(٣) أي: الإمام القرطبي - رحمه الله تعالى - .

وهذا التأويل عليها من أكاذيب الشيعة المبتدعة، وتشنيعاتهم،
سبحانك هذا بهتان عظيم!

وإنما خرجت - رضي الله عنها - مجتهدة محتسبة، تريد أن تطفئ
نار الفتنة، إذ هي أحق أن يُستَحْيى منها، فخرجت الأمور عن الضبط^(١).
ذكر الثعلبي وغيره أن عائشة - رضي الله عنها - كانت إذا قرأت:

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ
وَاتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(٢).
تبكي حتى تبلّ خمارها.

وذكر أن سودة قيل لها: لم لا تحجّين ولا تعتمرين كما يفعل
أخواتك؟!!

فقالت: قد حججت واعتمرت، وأمرني الله أن أقرّ في بيتي.

(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٥ / ٣٥٨ - ٣٥٩).

وفيه:

«وقيل: إنها أتمت؛ لأنها لم تكن ترى القصر إلا في الحج والعمرة والغزوة.
وهذا باطل؛ لأن ذلك لم يُنقل عنها، ولا عُرف من مذهبها، ثم هي قد أتمت في
سفرها إلى عليّ.

وأحسن ما قيل في قصرها وإتمامها أنها أخذت برخصة الله؛ لتري الناس أن الإتمام
ليس فيه حرج، وإن كان غيره أفضل».

(٢) الأحزاب: ٣٣.

قال الراوي :

فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتها.

قال ابن عطية :

بكاء عائشة - رضي الله عنها - إنما كان بسبب سفرها أيام الجمل ،

وحيث قال لها عمار :

إن الله قد أمرك أن تقرّي في بيتك .

قال ابن العربي :

تعلّق الرافضة - لعنهم الله - بهذه الآية عا ، أم المؤمنين عائشة

- رضي الله عنها - إذ قالوا :

إنها خالفت أمر رسول الله ﷺ حين خرجت تقود الجيوش ، وتباشر
الحروب ، وتقتحم مأزق الطعن والضرب فيما لم يُفرض عليها ، ولا يجوز
لها !!

وقالوا :

ولقد حُصرَ عثمان ، فلما رأت ذلك ؛ أمرت برواحلها ، فقربت لتخرج
إلى مكة . فقال لها مروان : أقيمي هنا يا أم المؤمنين ، وردّي هؤلاء الرعاع ،
فإن الإصلاح بين الناس خيرٌ من حجّك .

قال ابن العربي :

قال علماؤنا - رحمة الله عليهم - : إن عائشة - رضي الله عنها - نذرت

الحج قبل الفتنة، فلم تر التخلف عن نذرهما، ولو خرجت في تلك الثائرة؛
لكان ذلك صواباً لها.

وأما خروجها إلى حرب الجمل؛ فما خرجت لحرب، ولكن تعلق
الناس بها، وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة، وتهارج الناس،
ورجوا بركتها، وطمعوا في الاستحياء منها إذا وقفت إلى الخلق، وظنت هي
ذلك، فخرجت مقتديةً بالله في قوله:

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ
إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾^(٢).

والأمر بالإصلاح مخاطبٌ به جميع الناس؛ من ذكر وأنثى، حرٌّ أو
عبد.

فلم يرد الله - تعالى - بسابق قضائه، ونافذ حكمته، أن يقع إصلاح،
ولكن جرت مطاعنات، وجراحات، حتى كاد يفنى الفريقان، فعمد بعضهم
إلى الجمل، فعرقبه^(٣)، فلما سقط الجمل لجنبه؛ أدرك محمد بن أبي بكر

(١) النساء: ١١٤.

(٢) الحجرات: ٩.

(٣) قال ابن فارس في «معجم مقاييس اللغة» (٤ / ٣٥٩):

«وَعَرَقَتِ الدَّابَّةُ: قَطَعَتْ عُرْقُوبَهَا، وَهَذَا مِمَّا زِيدَتْ فِيهِ الرَّاءُ، وَإِنَّمَا الْأَصْلُ الْعَقَبُ

لِلْإِنْسَانِ وَحْدَهُ».

عائشة - رضي الله عنها -، فاحتملها إلى البصرة، وخرجت في ثلاثين امرأة، قَرَنَهُنَّ عليٌّ بها، حتى أوصلوها إلى المدينة؛ برة، تقية، مجتهدة، مصيبة، مثابة فيما تأولت، مأجورة فيما فعلت، إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١٤ / ١٨٠ - ١٨٢).

ومقولة: «كل مجتهد في الأحكام مصيب» غير صحيحة، والصواب: «مأجور».

(٩)

الرد على الرافضة في قصرهم آل الرسول ﷺ على فاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم

آل الرسول ﷺ : مَنْ هو على دينه وملته ، في عصره وسائر الأعصار ،
سواء كان نسبياً له أو لم يكن ، وَمَنْ لم يكن على دينه وملته ؛ فليس من آله
ولا أهله ، وَإِنْ كان نسيبه وقريبه ؛ خلافاً للرافضة ، حيث قالت :

إِنَّ آل رسول الله ﷺ : فاطمة ، والحسن ، والحسين فقط !

دليلنا قوله - تعالى - :

﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾^(١).

﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾^(٢).

أي : آل دينه ، إذ لم يكن له ابن ولا بنت ، ولا أب ولا عم ، ولا أخ ،
ولا عَصَبَة .

ولأنه لا خلاف أن مَنْ ليس بمؤمن ولا مُوَحِّد ؛ فإنه ليس من آل
محمد ، وإن كان قريباً له ، ولأجل هذا يقال : إن أبا لهب وأبا جهل ليسا من
آله ، ولا من أهله ، وإن كان بينهما وبين النبي ﷺ قرابة ، ولأجل هذا قال
الله - تعالى - في ابن نوح :

(١) البقرة : ٥٠ .

(٢) غافر : ٤٦ .

﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾^(١).

وفي «صحيح مسلم»^(٢) عن عمرو بن العاص قال :

سمعتُ رسول الله ﷺ جَهَاراً غَيْرَ سِرٍّ يقول :

«أَلَا إِنَّ آلَ أَبِي - يَعْنِي فَلَاناً»^(٣) - لَيْسُوا لِي بِأَوْلِيَاءَ ، إِنَّمَا وَلِيِّيَ اللَّهُ

وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» .

وقال طائفة :

آل محمد : أزواجه ، وذريته خاصّة ؛ لحديث أبي حميد الساعدي ؛

أنهم قالوا : يا رسول الله ! كيف نصلي عليك ؟ قال :

«قولوا : اللهم صلّ على محمد ، وعلى أزواجه وذريته ؛ كما صليت

على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وعلى أزواجه وذريته ؛ كما باركت

على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد» .

(١) هود : ٤٦ .

(٢) كتاب الإيمان ، باب : موالاة المؤمنين ، ومقاطعة غيرهم ، والبراءة منهم (١) /

(١٩٧) (رقم ٢١٥) .

(٣) هي من بعض الرواة ، خشي أن يسمّيه ، فيترتب عليه مفسدة وفتنة ؛ إما في حق

نفسه ، وإما في حقه وحق غيره ، فكنى به ، والغرض إنما هو قوله ﷺ :

«إنما وليي الله وصالح المؤمنين» .

ومعناه : إنما وليي مَنْ كان صالحاً ، وإن بُعد نسبهُ مني ، وليس وليي مَنْ كان غير

صالح ، وإن كان نسبهُ قريباً .

رواه مسلم^(١).

وقالت طائفة من أهل العلم:

الأهل معلوم، والآل: الأتباع.

والأول أصح؛ لما ذكرناه، ولحديث عبد الله بن أبي أوفى؛ أن رسول

الله ﷺ كان إذا أتاه قومٌ بصدقته؛ قال:

«اللهم صلّ عليهم».

فأتاه أبي بصدقته، فقال:

«اللهم صلّ على آل أبي أوفى»^(٢).



(١) كتاب الصلاة، باب: الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد (١ / ٣٠٦) (رقم

٤٠٧).

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٣٨١ - ٣٨٢).

والحديث في «صحيح البخاري» (رقم ١٤٩٧ و ٤١٦٦ و ٦٢٣٢ و ٦٣٥٩)،

و «صحيح مسلم» (رقم ١٠٧٨).

(١٠)

مغالاتهم في علي بن أبي طالب وأدعائهم استخلاف النبي ﷺ له على جميع الأمة

في «صحيح مسلم» عن سعد بن أبي وقاص قال :
سمعتُ رسول الله ﷺ يقول لعليٍّ حين خلفه في بعض مغازيه :
«أما ترضى أن تكوني مني بمنزلة هارون من موسى ؟ إلا أنه لا نبيُّ
بعدي»^(١).

فاستدل بهذا الروافضُ والإماميةُ وسائرُ فرق الشيعة على أن النبي ﷺ
استخلف علياً على جميع الأمة !! حتى كفر الصحابة الإمامية - قبهم
الله - ؛ لأنهم - عندهم - تركوا العمل الذي هو النص على استخلاف علي ،
واستخلفوا غيره بالاجتهاد منهم .

ومنهم من كفر علياً ؛ إذ لم يقم بطلب حقه .

وهؤلاء لا شك في كفرهم ، وكفر من تبعهم على مقالتهم .

ولم يعلموا أن هذا استخلاف في حياة ؛ كالوكالة التي تنقضي بعزل
الموكل أو بموته ، لا يقتضي أنه متماد بعد وفاته ، فينحلُّ على هذا ما تعلق
به الإمامية وغيرهم .

(١) أخرجه مسلم في «الصحيح» (٤ / ١٨٧٠) ، وعبد الرزاق في «المصنف» (١١ /

٢٢٦) ، وأحمد في «المسند» (١ / ١٧٧) ، و«فضائل الصحابة» (٢ / ٥٦٧ - ٥٦٨) .

وقد استخلف النبي ﷺ على المدينة ابن أم مكتوم، وغيره، ولم يلزم من ذلك استخلافه دائماً بالاتفاق.

على أنه قد كان هارون شرك مع موسى في أصل الرسالة، فلا يكون لهم فيه على ما راموه دلالة، والله الموفق للهداية^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٧ / ٢٧٧).

أسباب مغالاة الشيعة في عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه

قالت الرافضة :

يجب نصب الإمام عقلاً ، وإن السمع إنما ورد على جهة التأكيد
لقضية العقل ، فأما معرفة الإمام ؛ فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون
العقل .

وهذا فاسد ؛ لأن العقل لا يوجب ولا يحظر ، ولا يُقْبَح ولا يَحْسَن ،
وإذا كان كذلك ؛ ثبت أنها واجبة من جهة الشرع ، لا من جهة العقل ، وهذا
واضح .

فإن قيل : إذا سُلِّم أن طريق وجوب الإمامة السمع ؛ فخبرونا : هل
يجب من جهة السمع بالنصّ على الإمام من جهة الرسول ﷺ ، أم من جهة
اختيار أهل الحلّ والعقد له ، أم بكمال خصال الأئمة فيه ، ودعاؤه مع ذلك
إلى نفسه كاف فيه ؟ !

فالجواب أن يقال : اختلف الناس في هذا الباب ، فذهبت الإمامية
وغيرها إلى أن الطريق الذي يُعرف به الإمام هو النصّ من الرسول - عليه
السلام - ولا مدخل للاختيار فيه .

وعندنا : النظر طريق إلى معرفة الإمام ، وإجماع أهل الاجتهاد طريق
إليه ، وهؤلاء الذين قالوا : لا طريق إليه إلا النصّ ؛ بنّوه على أصلهم : أن

القياس والرأي والاجتهاد باطل ، لا يُعرف به شيء أصلاً ، وأبطلوا القياس أصلاً وفرعاً .

ثم اختلفوا على ثلاث فرق :

فرقة تدّعي النصّ على أبي بكر .

وفرقة تدّعي النصّ على العباس .

وفرقة تدّعي النصّ على علي بن أبي طالب - رضي الله عنهم - .

والدليل على فقد النصّ وعدمه على إمام بعينه هو : أنه ﷺ لو فرض على الأمة طاعة إمام بعينه ، بحيث لا يجوز العدول عنه إلى غيره ؛ لعلّم ذلك ؛ لاستحالة تكليف الأمة بأسرها طاعة الله في غير معيّن ، ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف .

وإذا وجب العلم به ؛ لم يخلُ ذلك العلم من أن يكون طريقه أدلة العقول ، أو الخبر .

وليس في العقل ما يدلُّ على ثبوت الإمامة لشخص معيّن .

وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معيّن ؛ لأن ذلك الخبر إما أن يكون متواتراً ، أوجب العلم ضرورةً أو استدلالاً ، أو يكون من أخبار الآحاد .

ولا يجوز أن يكون طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورةً أو دلالةً ، إذ لو كان كذلك ؛ لكان كلُّ مكلفٍ يجد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعيّن ، وأن ذلك من دين الله عليه ؛ كما أن كل مكلف علم أن من دين

الله الواجب عليه خمس صلوات، وصوم رمضان، وحج البيت، ونحوها، ولا أحد يعلم ذلك من نفسه ضرورة، فبطلت هذه الدعوى.

وبطل أن يكون معلوماً بأخبار الأحاد؛ لاستحالة وقوع العلم به. وأيضاً؛ فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأي وجه كان؛ وجب إثبات إمامة أبي بكر والعباس؛ لأن لكل واحد منهما قوماً ينقلون النص صريحاً في إمامته، وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد؛ كذلك الواحد، إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر.

وإذا بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصول إليه؛ ثبت الاختيار والاجتهاد.

فإن تعسف متعسف، وادعى التواتر والعلم الضروري بالنص؛ فينبغي أن يقابلوا على الفور بنقيض دعواهم في النص على أبي بكر، وبأخبار في ذلك كثيرة، تقوم أيضاً في جملتها مقام النص.

ثم لا شك في تصميم من عدا الإمامية على نفي النص، وهم الخلق الكثير، والجم الغفير، والعلم الضروري لا يجتمع على نفيه من ينحط عن معشار أعداد مخالفين الإمامية، ولو جاز رد الضروري في ذلك؛ لجاز أن ينكر طائفة بغداد والصين الأقصى وغيرها^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٢٦٥ - ٢٦٦).

(١٢)

ردُّ الأحاديث التي احتجَّ بها الإمامية في النص على علي
وأن الأمة كفرت بهذا النص وارتدت
وخالفت أمر الرسول ﷺ عناداً!!

منها قوله - عليه السلام - :

«مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ؛ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ
عَادَاهُ»^(١).

قالوا :

والمولى في اللغة بمعنى أولى ، فلما قال : «فعليُّ مولا» بفاء
التعقيب ؛ عَلِمَ أن المراد بقوله : «مولى» ؛ أنه أحق وأولى ، فوجب أن يكون
أراد بذلك الإمامة ، وأنه مفترض الطاعة .

وقوله - عليه السلام - لعليٍّ :

«أنت منِّي بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبيَّ بعدي»^(٢).

(١) أخرجه النسائي في «الخصائص» (رقم ٨٤)، وأحمد في «المسند» (٤ / ٣٧٢)، و«الفضائل» (رقم ٩٤٧ و ٩٥٤ و ٩٥٩ و ٩٦١ و ٩٦٧ و ١١٦٧)، والبزار في «المسند» (٣ / ١٨٩ - كشف الأستار)، وابن أبي عاصم في «السنة» (رقم ١٣٦٢)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٥ / ٢٢٩)، وابن عدي في «الكامل» (٦ / ٢٤٠٨).
وانظر «السلسلة الصحيحة» (رقم ١٧٥٠).

(٢) حديث صحيح ، ومضى تخريجه .

قالوا:

ومنزلة هارون معروفة، وهو أنه كان مشاركاً له في النبوة، ولم يكن ذلك لعلِّي، وكان أخاً له، ولم يكن ذلك لعلِّي، وكان خليفة، فعلم أن المراد به الخلافة.

والجواب عن الحديث الأول:

أنه ليس بمتواتر، وقد اختلف في صحته^(١)، وقد طعن فيه أبو داود

(١) قال الشيخ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٤ / ٣٤٣) على الحديث المتكلم عليه بعد أن ذكره من عشرة طرق:

«وللحديث طرق أخرى كثيرة، جمعها طائفة كبيرة، منها الهيثمي في «المجمع» (٩ / ١٠٣ - ١٠٨)، وقد ذكرتُ وخرَّجتُ ما تيسر لي منها، مما يقطع الواقف عليها بعد تحقيق الكلام على أسانيدھا بصحة الحديث يقيناً، وإلا فهي كثيرة جداً، وقد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد؛ قال الحافظ ابن حجر: «منها صحاح، ومنها حسان».

وجملة القول أن الحديث صحيح بشطريه، بل الأول منه متواتر عنه ﷺ؛ كما يظهر لمن تتبع أسانيدھ وطرقه، وما ذكرتُ منها كفاية».

ثم قال:

«أما ما يذكره الشيعة في هذا الحديث وغيره: أن النبي ﷺ قال في عليٍّ - رضي الله

عنه -:

«إنه خليفتي من بعدي».

فلا يصح بوجه من الوجوه، بل هو من أباطيلهم الكثيرة، التي دلَّ الواقع التاريخي على كذبها؛ لأنه لو فرض أن النبي ﷺ قاله؛ لوقع كما قال؛ لأنه ﴿وحي يوحى﴾، والله سبحانه - لا يخلف وعده، وقد خرجتُ بعض أحاديثهم في ذلك في الكتاب الآخر: «الضعيفة» (٤٩٢٣ و ٤٩٣٢) في جملة أحاديث لهم احتج بها عبدالحسين في «المراجعات»، بيئت وهاءها وبطلانها، وكذبه هو في بعضها، وتقوله على أئمة السنة فيها».

السجستاني ، وأبو حاتم الرازي ، واستدلا على بطلانه بأن النبي ﷺ قال :
«مُزَيَّنَةٌ وَجُھَيْنَةٌ وَغِفَارٌ وَأُسْلَمٌ مَوَالِيٌّ دُونَ النَّاسِ كُلِّهِمْ ، لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى
دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» .

قالوا :

فلو كان قد قال : «من كنتُ مولاهُ ؛ فعليُّ مولاهُ» ؛ لكان أحدُ الخبرين
كذباً!!

جواب ثان :

وهو أن الخبر ، وإن كان صحيحاً ، رواه ثقةٌ عن ثقةٍ ؛ فليس فيه ما
يدلُّ على إمامته ، وإنما يدلُّ على فضيلته ، وذلك أن المولى بمعنى الوليِّ ،
فيكون معنى الخبر : مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ ؛ فعليُّ وَلِيُّهُ ؛ قال الله - تعالى - :

﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾^(١) .

أي : وَلِيُّهُ .

وكان المقصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهر عليٍّ كباطنه ،
وذلك فضيلة عظيمة لعليٍّ .

جواب ثالث :

وهو أن هذا الخبر ورد على سبب ، وذلك أن أسامة وعلياً اختصما ،

(١) التحريم : ٤ .

فقال عليٌّ لأسامة: أنت مولاي . فقال: لستُ مولاك، بل أنا مولى رسول الله ﷺ . فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فقال: «مَنْ كُنْتُ مولاَه، فعليٌّ مولاَه» .

جواب رابع :

وهو أن علياً - عليه السلام - لما قال للنبي ﷺ في قصة الإفك في عائشة - رضي الله عنها - :
«النساء سواها كثير» .

شقَّ ذلك عليها، فوجد أهلُ النفاق مجالاً، فطعنوا عليه، وأظهروا البراءة منه، فقال النبي ﷺ هذا المقال ردّاً لقولهم، وتكذيباً لهم فيما قدموا عليه من البراءة منه، والطَّعن فيه، ولهذا روي عن جماعة من الصحابة أنهم قالوا:

ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ﷺ إلا يبغضهم لعلي - رضي الله عنه - .

وأما الحديث الثاني :

فلا خلاف أن النبي ﷺ لم يُرد بمنزلة هارون من موسى الخلافة بعده، ولا خلاف أن هارون مات قبل موسى - عليهما السلام^(١) - وما كان خليفة بعده، وإنما كان الخليفة يوشع بن نون، فلو أراد بقوله: «أنت مني

(١) راجع «الجامع لأحكام القرآن» (٦ / ١٣ - وما بعدها).

بمنزلة هارون من موسى» الخلافة؛ لقال: أنت مني بمنزلة يوشع من موسى، فلما لم يقل هذا؛ دلّ على أنه لم يُرد هذا، وإنما أراد أنني استخلفتك على أهلي في حياتي وغيوبتي عن أهلي؛ كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة ربّه^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٢٦٦ - ٢٦٨).

(١٣)

وضع الرافضة أحاديث في فضل علي

وغلّو الرافضة في حب علي - رضي الله عنه - حملهم على أن وضعوا
أحاديث كثيرة في فضائله ؛ منها :

أن الشمس غابت ، ففاتت علياً - رضي الله عنه - العصر ، فردّت له
الشمس .

وهذا من حيث النقل محال^(١) ، ومن حيث المعنى ؛ فإن الوقت قد
فات ، وعودها طلوع متجدّد ، لا يردّ الوقت^(٢) .



(١) وقد حكم بوضعه ابن كثير في «البداية والنهاية» (١ / ٣٢٣) ، وابن تيمية في
«منهاج السنة النبوية» (٤ / ١٨٩ - وما بعدها) ، وابن الجوزي في «الموضوعات» (١ /
٣٥٦) ، والألباني في «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة» (رقم ٩٧١) ، وغيرهم .

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١٥ / ١٩٨) .

(١٤)

الردُّ على الروافض في طاعة الإمام دون إبانة مستند شرعي

قال - تعالى - :

﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١).

أي : لا نتَّبِعُه في تحليل شيء أو تحريمه ؛ إلا فيما حلَّه الله
- تعالى - .

وهو نظير قوله - تعالى - :

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٢).

معناه : أنهم أنزلوهم منزلة ربِّهم في قبول تحريمهم وتحليلهم لما لم
يحرمه الله ، ولم يحله الله .

وهذا يدل على بطلان القول بالاستحسان المجرَّد ، الذي لا يستند
إلى دليل شرعي .

وفيه ردُّ على الروافض الذين يقولون :

يجب قبول قول الإمام دون إبانة مستند شرعي ، وأنه يُحلُّ ما حرَّمه
الله ؛ من غير أن يبيِّن مستنداً من الشريعة^(٣).

(١) آل عمران : ٦٤ .

(٢) التوبة : ٣١ .

(٣) «الجامع لأحكام القرآن» (٤ / ١٠٦ - ١٠٧) .

الولاية والكرامة عند الشيعة

مَنْ أظهر الله - تعالى - على يديه مَمَّن ليس بنبيٍّ كراماتٍ وخوارقٍ للعادات ؛ فليس ذلك دالاً على ولايته ؛ خلافاً لبعض الصوفية^(١) والرافضة حيث قالوا :

إن ذلك يدلُّ على أنه وليٌّ ، إذ لو لم يكن ولياً ؛ ما أظهر الله على يديه ما أظهر!

ودليلنا أن العلم بأن الواحد منا وليُّ الله - تعالى - لا يصحُّ إلا بعد العلم بأنه يموت مؤمناً ، وإذا لم يعلم أنه يموت مؤمناً ؛ لم يمكن أن نقطع على أنه وليُّ الله - تعالى - ؛ لأن الوليَّ لله - تعالى - مَنْ علم الله - تعالى - أنه لا يوافي إلا بالإيمان ، ولما اتَّفَقنا على أننا لا يمكننا أن نقطع على أن ذلك الرجل يوافي بالإيمان ، ولا الرجل نفسه يقطع على أنه يوافي بالإيمان ؛ علم أن ذلك ليس يدل على ولايته لله^(٢).



(١) انظر كلام الإمام القرطبي على الكرامة والولاية عند الصوفية في المواطن التالية من «تفسيره» (١١ / ٢٨ - ٣٠ و ٩ / ١٦٩)، وقد جمعناه في «القرطبي والتصوف» (ص ٤٢).

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ٢٩٧ - ٢٩٨).

زعم الإمامية أن الإنسان خالق أفعال الشر التي يعملها (*)

مذهب أهل السنة أن الله - تعالى - أضلَّ إبليس، وخلق فيه الكفر،
ولذلك نسب الإغواء في هذا^(١) إلى الله - تعالى - .

وخالف الإمامية والقدرية وغيرهما شيخهم إبليس الذي طاعوه في
كل ما زينه لهم، ولم يطاعوه في هذه المسألة، ويقولون:

أخطأ إبليس - وهو أهل للخطأ - حيث نسب الغواية إلى ربه، تعالى
الله عن ذلك!

فيقال لهم:

وإبليس، وإن كان أهلاً للخطأ؛ فما تصنعون في نبيٍّ مكرمٍ معصوم،
وهو نوح - عليه السلام - حيث قال لقومه:

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٢).

(*) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «منهاج السنة النبوية» (٢ / ٢٤):
«كان قدماء الشيعة متفقين على إثبات القدر والصفات، وإنما شاع فيهم ردُّ القدر
من حين اتصلوا بالمعتزلة في دولة بني بويه».

(١) أي في قوله تعالى:

﴿قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم﴾ [الأعراف: ١٦].

(٢) هود: ٣٤.

وقد رُوي أن طاووساً جاءه رجل في المسجد الحرام، وكان متهماً
بالقَدَر، وكان من الفقهاء الكبار، فجلس إليه، فقال له طاووس:

تقومُ أو تُقام؟

فقيل لطاووس: تقول هذا لرجل فقيه!!

فقال: إبليس أفقه منه، يقول إبليس: ﴿رَبِّ بِمَا أُغْوَيْتَنِي﴾. ويقول
هذا: أنا أُغوي نفسي^(١).

وفي قوله - تعالى -:

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾^(٢).

ردُّ على القدرية والمعتزلة والإمامية؛ لأنهم يعتقدون أن إرادة الإنسان
كافية في صدور أفعاله منه؛ طاعةً كانت أو معصيةً؛ لأن الإنسان عندهم
خالق لأفعاله، فهو غير محتاج في صدورها عنه إلى ربه.

وقد أكذبهم الله - تعالى - في هذه الآية، إذ سألوه الهداية إلى
الصُّراط المستقيم، فلو كان الأمر إليهم، والاختيار بيدهم - دون ربهم -؛
لما سألوه الهداية، ولا كرروا السؤال في كل صلاة.

وكذلك تضرعهم إليه في دفع المكروه، وهو ما يناقض الهداية حيث

قالوا:

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا

(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٧ / ١٧٥)، وانظر أيضاً (٩ / ٢٨).

(٢) الفاتحة: ٧.

الضَّالِّينَ ﴿١﴾.

فكما سألوهم ألا يضلُّهم ، وكذلك يدعون فيقولون :

﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ (٢) الآية (٣).

وفي قوله - تعالى - :

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٤).

ردُّ على القدرية ، والإمامية ، ومَن سلك سبيلهم في الاعتقاد ، إذ هي مصرَّحة بمنعهم من الهداية (٥). قال - تعالى - :

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ (٦).

أي : بل على قلوب أقفال ، أقفلها الله - عزَّ وجلَّ - عليهم ، فهم لا يعقلون .

وهذا يردُّ على القدرية والإمامية مذهبهم (٧).

(١) الفاتحة : ٧ .

(٢) آل عمران : ٨ .

(٣) «الجامع لأحكام القرآن» (١ / ١٤٩) .

(٤) الجاثية : ٢٣ .

(٥) «الجامع لأحكام القرآن» (١٦ / ١٦٩) .

(٦) محمد : ٢٤ .

(٧) «الجامع لأحكام القرآن» (١٦ / ٢٤٦) .

وفي قوله - تعالى - :

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ
وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ
وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ (١).

ردُّ على القدرية، والإمامية، وغيرهم؛ حسب ما تقدَّم.

فهو - سبحانه - المنفرد بخلق ذوات الخلق، وخلق أفعالهم
وصفاتهم، واختلاف ألسنتهم وألوانهم، لا شريك له (٢).

ومذهبنا هو الاقتصاد في الاعتقاد، وهو مذهب بين مذهبي المجبرة
والقدرية، وخير الأمور أوساطها، وذلك أن أهل الحق قالوا:

نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه، وهو أنا ندرك تفرقة
بين حركة الارتعاش الواقعة في يد الإنسان؛ بغير محاولته وإرادته، ولا
مقرونة بقدرته، وبين حركة الاختيار إذا حرَّك يده حركة مماثلة لحركة
الارتعاش، ومن لا يفرق بين الحركتين: حركة الارتعاش وحركة الاختيار،
وهما موجودتان في ذاته، ومحسوستان في يده بمشاهدته وإدراك حاسته؛
فهو معتوه في عقله، ومختلٌّ في حسه، وخارج من حزب العقلاء.

وهذا هو الحق المبين، وهو طريق بين طريقي الإفراط والتفريط (٣).

(١) الحجرات: ٧.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (١٦ / ٣١٤).

(٣) «الجامع لأحكام القرآن» (١٤ / ٩٧).

(١٧) شيعۃ الجن

قال الله - تعالى - :

﴿وَأَنَا مِّنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾^(١).

هذا من قول الجن ، أي : قال بعضهم لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بمحمد ﷺ : وإنا كنا قبل استماع القرآن منا الصالحون ، ومنا الكافرون .

وقيل : ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ ؛ أي : ومن دون الصالحين في الصلاح .

وهو أشبه من حملة على الإيمان والشرك .

﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾ ؛ أي : فرقا شتى .

قاله السدي .

الضحَّاك : أديانا مختلفة .

قتادة : أهواء متباينة .

والمعنى : أي لم يكن كل الجن كفارا ، بل كانوا مختلفين ؛ منهم كفار ، ومنهم مؤمنون صلحاء ، ومنهم مؤمنون غير صلحاء .

وقال المسيب :

(١) الجن : ١١ .

كنا مسلمين، ويهود، ونصارى، ومجوس.

وقال السُّدِّيُّ في قوله - تعالى - : ﴿طَرِيقَ قَدَدَاءَ﴾ ؛ قال :

في الجن مثلكم : قَدَرِيَّة ، ومُرْجِئَة ، وخوارج ، ورافضة ، وشيعة ،
وسُنِّيَّة^(١).

وأصل الجن من مارج من نار، وأصلنا من تراب، وخلقهم غير
خلقنا.

فمنهم مؤمن وكافر، وعدوُّنا إبليس عدوُّ لهم ؛ يعادي مؤمنهم ، ويؤالي
كافرهم.

وفيهم أهواء : شيعة ، وقدرية ، ومرجئة ، يتلون كتابنا .

وقد وصف الله عنهم في سورة الجن من قوله :

﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾^(٢).

﴿وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرِيقَ قَدَدَاءَ﴾^(٣).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١٩ / ١٥).

(٢) الجن : ١٤ .

(٣) الجن : ١١ .

وما مضى من «الجامع لأحكام القرآن» (٧ / ٨٦ - ٨٧)، ونحوه في «التذكرة في
أحوال الموتى وأمور الآخرة» (ص ٣٢١).

(١٨)

إنكار الإمامية الميزان

قال ابن فورك:

وقد أنكرت الإمامية الميزان؛ بناء منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها، إذ لا تقوم بأنفسها!

وَمِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ مَنْ يَقُولُ:

إن الله - تعالى - يقلب الأعراض أجساماً، فيزنها يوم القيامة!

وهذا ليس بصحيح عندنا، والصحيح أن الموازين تثقل بالكتب التي فيها الأعمال مكتوبة، وبها تخف^(١).



(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٧ / ١٦٥).

وانظر بيان عقيدة السلف الصالح في الميزان، وأنه ذو كفتين، وليس بمعنى العدل والقضاء، في رسالة الشيخ مرعي الكرمي الحنبلي - رحمه الله تعالى - «تحقيق البرهان في إثبات حقيقة الميزان» بتحقيقنا، نشر وتوزيع دار ابن القيم، الدمام.

تجوزهم تعدد النساء بأكثر من أربع نسوة والرد عليهم

قال الله - تعالى - :

﴿وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ۚ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾^(١).

اعلم أن هذا العدد: مثنى وثلاث ورباع، لا يدل على إباحة تسع؛ كما قاله من بعد فهمه للكتاب والسنة، وأعرض عما كان عليه سلف الأمة، وزعم أن الواو جامعة، وعضد ذلك بأن النبي ﷺ نكح تسعاً، وجمع بينهن في عصمته.

والذي صار إلى هذه الجهالة، وقال هذه المقالة: الرافضة، وبعض أهل الظاهر، فجعلوا مثنى مثل اثنين، وكذلك ثلاث ورباع.

وذهب بعض أهل الظاهر إلى أقبح منها، فقالوا بإباحة الجمع بين ثماني عشرة؛ تمسكاً منه بأن العدد في تلك الصيغ يفيد التكرار، والواو للجمع، فجعل مثنى بمعنى اثنين اثنين، وكذلك ثلاث ورباع.

وهذا كله جهل باللسان والسنة، ومخالفة لإجماع الأمة، إذ لم يسمع عن أحد من الصحابة ولا التابعين أنه جمع في عصمته أكثر من أربع.

(١) النساء: ٣.

وأخرج مالك في «موطئه»، والنسائي والدارقطني في «سننهما»:
أن النبي ﷺ قال لغيلان بن أمية الثقفي - وقد أسلم وتحتة عشر
نسوة -:

«اختر منهن أربعاً، وفارق سائرهن»^(١).

وأما ما أبيح من ذلك للنبي ﷺ؛ فذلك من خصوصياته^(٢).

وأما قولهم: إن الواو جامعة؛ فقد قيل ذلك! لكن الله - تعالى -
خاطب العرب بأفصح اللغات؛ والعرب لا تدع أن تقول: تسعة. وتقول:
اثنين وثلاثة وأربعة. وكذل تستقبح ممن يقول: أعط فلاناً أربعة ستة
ثمانية، ولا يقول: ثمانية عشر.

وإنما الواو في هذا الموضع بدل، أي: انكحوا ثلاثاً بدلاً من مثني،
ورباع بدلاً من ثلاث.

ولذلك عطف بالواو، ولم يعطف بـ (أو).

ولو جاء بـ (أو)؛ لجاز ألا يكون لصاحب المثني ثلاث، ولا لصاحب
الثلاث رباع.

(١) أخرجه الترمذي في «الجامع» (رقم ١١٢٨)، وابن ماجه في «السنن» (رقم ١٩٥٣)، وابن حبان في «الصحيح» (رقم ١٣٧٧ - موارد)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٧ / ٥١)، والحاكم في «المستدرک» (٢ / ١٩٢ - ١٩٣)، وأحمد في «المسند» (٢ / ٤٤)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧ / ١٤٩ و ١٨١)، ومالك في «الموطأ» (٢ / ٥٨٦)، وعبد الرزاق في «المصنف» (رقم ١٢٦٢١)، والحديث صحيح.

(٢) انظر: (١٤ / ٢١٢ - وما بعدها).

وأما قولهم : إن مثنى تقتضي اثنين ، وثلاث ثلاثة ، ورباع أربعة ؛ فتحكم بما لا يوافقهم أهل اللسان عليه ، وجهالة منهم .

وكذلك جهل الآخرين بأن مثنى تقتضي اثنين اثنين ، وثلاث ثلاثة ثلاثة ، ورباع أربعة أربعة ، ولم يعلموا أن اثنين اثنين ، وثلاثاً وثلاثاً ، وأربعاً أربعاً حصراً للعدد . ومثنى وثلاث ورباع بخلافها . ففي العدد المعدول عند العرب زيادة معنى ليس في الأصل . وذلك أنها إذا قالت : جاءت الخيل مثنى ، إنما تعني بذلك اثنين اثنين ، أي : جاءت مزدوجة .

قال الجوهري :

وكذلك معدول العدد .

وقال غيره :

إذا قلت : جاءني قوم مثنى أو ثلاث أو أحاد أو عُشار ؛ فإنما تريد أنهم جاؤوك واحداً واحداً ، أو اثنين اثنين ، أو ثلاثة ثلاثة ، أو عشرة عشرة . وليس هذا المعنى في الأصل ؛ لأنك إذا قلت : جاءني قوم ثلاثة ثلاثة ، أو قوم عشرة عشرة ؛ فقد حصرت عدّة القوم بقولك : ثلاثة وعشرة . فإذا قلت : جاؤوني رباع وثناء ؛ فلم تحصر عدّتهم . وإنما تريد أنهم جاؤوك أربعة أربعة ، أو اثنين اثنين .

وسواء كثر عددهم أو قلّ في هذا الباب ؛ فقصرهم كل صيغة على أقل ما تقتضيه بزعمهم تحكم^(١) .

(١) أي : قول بالتشهي ، ولا دليل عليه .

وما مضى من «الجامع لأحكام القرآن» (٥ / ١٧ - ١٨) .

الطلاق البدعي لا يقع عند الشيعة

مَنْ طَلَّقَ فِي طُهْرٍ لَمْ يَجَامِعْ فِيهِ؛ نَفَذَ طَلَّاقَهُ، وَأَصَابَ السَّنَةَ، وَإِنْ طَلَّقَهَا حَائِضًا؛ نَفَذَ طَلَّاقَهُ، وَأَخْطَأَ السَّنَةَ.

وقال سعيد بن المسيَّب:

لا يقع الطَّلَاق في الحيض؛ لأنَّه خلاف السنة، وإليه ذهب الشيعة.

وفي «الصحيحين» - واللفظ للدارقطني - عن عبد الله بن عمر قال: طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَغَيَّظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ:

«لِيرَاجِعُهَا، ثُمَّ لِيَمْسُكْهَا حَتَّى تَحِيضَ حِيضَةً مُسْتَقْبَلَةً سِوَى حِيضَتِهَا الَّتِي طَلَّقَهَا فِيهَا، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا؛ فَلْيَطْلُقْهَا طَاهِرًا مِنْ حِيضَتِهَا، قَبْلَ أَنْ يَمْسُهَا، فَذَلِكَ الطَّلَاقُ لِلْعِدَّةِ؛ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ».

وكان عبد الله بن عمر طَلَّقَهَا تَطْلِيقَةً، فَحَسِبَتْ مِنْ طَلَّاقِهَا، وَرَاجَعَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ؛ كَمَا أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

وفي رواية عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال:

«هي واحدة»^(١).

(١) هذه الرواية صحيحة، وشكك ابن القيم في رفعها، مع قوله:

وهذا نصُّ.

وهو يردُّ على الشيعة قولهم^(١).



= «لو كانت هذه اللفظة من كلام رسول الله ﷺ ما قدّمنا عليها شيئاً، ولصرنا إليها بأول وهلة».

انظر كلاماً مفيداً في تخريج الحديث السابق، وبيان أن طلاق الحائض يقع ويُعتدُّ به في «إرواء الغليل» (٧ / ١٢٤ - ١٣٨).

(١) «الجامع لأحكام القرآن» (١٨ / ١٥٠ - ١٥١).

(٢١)

عدم القول بوجوب غسل الرجلين في الوضوء عند الشيعة

قال الله - تعالى - :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾^(١).

قرأ نافع وابن عامر والكسائي : ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ ؛ بالنصب .

وروى الوليد بن مسلم عن نافع أنه قرأ : ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ ؛ بالرفع .

وهي قراءة الحسن والأعمش سليمان .

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة : ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ ؛ بالخفض .

وبحسب هذه القراءات اختلف الصحابة والتابعون، فمن قرأ

بالنصب ؛ جعل العامل : (اغسلوا) ، وبنى على أن الفرض في الرجلين

الغسل دون المسح ، وهذا مذهب الجمهور ، والكافة من العلماء ، وهو

الثابت من فعل النبي ﷺ ، واللازم من قوله في غير ما حديث :

وقد رأى قوماً يتوضئون وأعقابهم تلوح ، فنادى بأعلى صوته :

« وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ ، أَسْبَغُوا الْوُضُوءَ »^(٢) .

(١) المائدة : ٦ .

(٢) حديث : « وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ » مروى عن جماعة من الصحابة ، أورده =

ثم إن الله حدَّهما، فقال: ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾؛ كما قال في اليدين:
﴿إِلَى الْمِرَافِقِ﴾، فدلَّ على وجوب غسلهما، والله أعلم.
ومن قرأ بالخفض؛ جعل العامل الباء.

قال ابن العربي:

«اتَّفقت العلماء على وجوب غسلهما، وما علمت من ردِّ ذلك سوى
الطبري من فقهاء المسلمين، والرَّافضة من غيرهم، وتعلق الطبري بقراءة
الخفض^(١)».

تَمَّت بِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.



= الكتاني في «نظم المتناثر» (ص ٤٠ - ٤١) عن ثلاثة عشر نفساً، والسيوطي في «الأزهار
المتناثرة» (ص ٤٢) عن تسعة أنفس، وقد صرَّح بتواتر هذا الحديث المناوي في «فيض
القدير» (٦ / ٣٦٧)، وشارح كتاب «مسلم الثبوت» في الأصول، كما في «نظم المتناثر» (ص
٤١).

(١) «الجامع لأحكام القرآن» (٦ / ٩١).

الفهارس*

- فهرس الآيات الكريمة.
- فهرس الأحاديث الشريفة.
- فهرس الأعلام.
- فهرس المذاهب والفرق.
- فهرس الموضوعات والمحتويات.

* حرف (ت) يشير إلى أن ما ذكر قبله وارد في التعليق.

* الأرقام الواردة في جميع الكتاب والفهارس هي أرقام الصفحات.

فهرس الآيات الكريمة

الآية	الصفحة
أأنت قلت للناس	٢٧
اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله	٥٩
أدخلوا آل فرعون أشد العذاب	٤٥
أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها	٦٣
الر. كتاب أحكمت آياته	٣٣
إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون	٣٢
إن تعذبهم فإنهم عبادك	٢٦
إن هذان لساحران	٢٩
إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح	٤٩
أو يلبسكم شيعاً	١٥
حصيداً كأن لم تغن بالأمس كذلك نفصل الآيات	٣١
ربِّي بما أغويتني	٦٢
ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان (ت)	٣٧
صراط الذين أنعمت عليهم	٦٢
فأصدّق وأكن	٢٩
فإن الله هو مولاه	٥٥
فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة	١٠

- فما آتان الله
قال فيما أغويتني لأقعدنّ لهم صراطك المستقيم (ت)
قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا
قل هو الله أحد
كبرت كلمة تخرج من أفواههم
كذلك حقاً علينا ننج المؤمنين
مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت
واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (ت)
واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير
وأغرقنا آل فرعون
وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون .
وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً
وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم
وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية
وكان عند الله وجيهاً .
ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله
ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم
وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة
يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه

فهرس الأحاديث الشريفة

الصفحة	الحديث
٦٩	اختر منهم أربعاً وفارق سائرهن
٣٨	إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي
٣٨	إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة؛ حل بها البلاء (ت)
٢٨	اقرأ أمتي أبي بن كعب
٤٦	ألا إن آل أبي - يعني فلاناً - ليسوا لي بأولياء
٤٧	اللهم صل على آل أبي أوفى
٤٨	أما ترضى أن تكون مني بمنتزلة هارون من موسى
٥٣ و ٥٦ و ٥٧	أنت مني بمنتزلة هارون من موسى
٤٧	إن رسول الله ﷺ كان إذا أتاه قوم بصدقته
٥٤	إنه خليفتي من بعدي (ت)
١٩	إنني فرطكم على الحوض، من مر علي
٤٦	قولوا: اللهم صل على محمد، وعلى أزواجه وذريته
١٨	كلاب النار، شر قتلى تحت أديم السماء
	ليراجعها، ثم ليمسكها
٥٥	مُزينة وجهينة وغفار وأسلم موالٍي دون الناس

٢٨

من سرّه أن يقرأ القرآن غضاً كما أنزل

٥٣ و ٥٥ و ٥٦

من كنتُ مولاه؛ فعليّ مولاه

٧٣

ويل للأعقاب من النار

٣٨

لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها

١٩

يرد عليّ الحوض يوم القيامة رهط من أصحابي



فهرس الأعلام

- | | |
|--|--|
| ابن عمر : ٣٨ . | الأجري : ١٨ (ت) . |
| ابن فارس : ٤٣ (ت) . | ابن أبي شيبة : ٦٩ . |
| ابن فورك : ٦٧ . | ابن أبي عاصم : ٥٣ (ت) . |
| ابن القيم : ٧١ (ت) . | ابن أم عبد : ٢٨ . |
| ابن كثير : ٥٨ (ت) . | ابن أم مكتوم : ٤٩ . |
| ابن كثير (المقرئ) : ٣٠ ، ٣١ ، ٧٣ . | ابن تيمية : ٢٩ (ت) ، ٥٨ (ت) ، ٦١ (ت) . |
| ابن ماجه : ١٨ ، ٢٨ ، ٦٩ . | ابن الجوزي : ٢٩ (ت) ، ٥٨ (ت) . |
| ابن نوح : ٤٥ . | ابن حبان : ٦٩ . |
| أبو أمامة : ١٨ . | ابن حجر : ٥٤ (ت) . |
| أبو بكر : ٢٨ ، ٢٩ (ت) ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٦ (ت) ، | ابن حزم : ٦ (ت) ، ٣٧ (ت) . |
| ٣٧ ، ٥١ ، ٥٢ . | ابن سعد : ١٨ (ت) . |
| أبو بكر محمد بن القاسم الأنباري : ٢٤ . | ابن عامر : ٢٩ (ت) . |
| أبو جعفر أحمد بن محمد القرطبي : ١٢ . | ابن عباس : ٢٨ (ت) ، ٣١ ، ٣٦ . |
| أبو جهل : ٤٥ . | ابن عبد البر : ٤٠ . |
| أبو حاتم الرازي : ٥٥ . | ابن عدي : ٥٣ (ت) . |
| أبو حازم : ١٩ . | ابن العربي : ٤٢ ، ٧٤ . |
| أبو حميد الساعدي : ٤٩ . | ابن عطية : ٤٢ . |
| أبو داود : ٥٤ . | ابن عقدة : ٥٤ (ت) . |
| أبو سعيد الخدري : ١٩ . | ابن العماد الحنبلي : ١٣ . |
| أبو عامر يحيى بن عامر : ١٢ . | ابن عامر : ٢٩ (ت) ، ٧٣ . |

أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي: ١٢.
 أبو عبيد: ٣١، ٣٢.
 أبو علي الحسن بن محمد البكري: ١٢.
 أبو عمرو: ٢٩، ٧٣.
 أبو عمرو بن العلاء: ٢٨.
 أبو غالب: ١٨.
 أبو لهب: ٣٢، ٤٥.
 أبو مجلز: ٣١، ٣٢.
 أبو موسى: ١٧.
 أبو هريرة: ١٩.
 أبي بن كعب: ٢٧، ٢٨، ٣١.
 إحصان إلهي ظهير: ٦ (ت)، ٢١ (ت).
 أحمد بن حنبل: ٢٨ (ت)، ٣٨ (ت)، ٤١ (ت).
 ٥٣ (ت)، ٦٩ (ت).
 أسامة: ٥٥، ٥٦.
 الأعمش: ٧٣.
 الألباني: ٥٤ (ت)، ٥٨ (ت).
 الأوزاعي: ٧ (ت).
 البخاري: ٢٠ (ت)، ٥٨ (ت).
 البرز: ٥٣ (ت).
 البيهقي: ٦٩ (ت).
 الترمذي: ١٨، ٢٨ (ت)، ٣٨ (ت)، ٦٩ (ت).
 الثعلبي: ٤١.
 جبريل: ١٦.
 جمال عبد اللطيف: ١٣ (ت).
 الجوهري: ٧٠.
 الحاكم: ٢٨ (ت)، ٦٩ (ت).
 الحسن البصري: ٧٣.
 الحسن: ٤٥.

الحسين: ١٦، ١٧، ٤٥.
 حسين بن محمد (الطبرسي): ٢١.
 حفصة: ٣٦ (ت).
 حمزة: ٣٠، ٧٣.
 الحميدي: ١٨ (ت).
 خزيمة بن ثابت: ٢١، ٢٣.
 الدارقطني: ٦٩، ٧١.
 الذهبي: ١٢، ٢٨ (ت).
 الزبير: ١٧.
 الزجاج: ٢٩ (ت).
 زيد بن ثابت: ٢٧.
 السدي: ٦٥، ٦٦.
 سعد بن أبي وقاص: ٤٨.
 سعيد بن المسيب: ٧١.
 سهل بن سعد: ١٩.
 سيف: ٣٨ (ت).
 السيوطي: ٧٤ (ت).
 الشافعي: ٨.
 الشعبي: ٣٩.
 الضحاك: ٦٥.
 طاوس: ٦٢.
 الطبراني: ١٨ (ت)، ٥٣ (ت).
 الطبري: ٧٤.
 طلحة: ١٧.
 طهماسب (الشاه): ٣٧ (ت).
 عائشة: ١٧، ٣٦، ٣٧ (ت)، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٤، ٥٦.
 عاصم (المقرئ): ٢٩ (ت).
 العباس: ١٧، ٥١، ٥٢.

عبد الله بن أبي أوفى : ٤٧ .
عبد الله بن عمر : ٣٨ ، ٧١ .
عبد الله بن مسعود : ٢٧ .
عبد الحسين (صاحب «المراجعات») : ٥٤ (ت) .
عبد الرزاق : ٤٨ (ت) ، ٦٩ .
عبيد الله بن عمر : ١٣٨ (ت) .
عثمان بن عفان : ١٧ ، ٢١ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٧ ، ٢٨ ،
٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ (ت) .
العقيلي : ٧ (ت) .
علي بن أبي طالب : ١٦ ، ١٧ ، ٢١ (ت) ، ٢٦ ،
٢٧ ، ٢٨ (ت) ، ٣٣ ، ٤١ (ت) ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٥٠ ،
٥١ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٨ .
علي القاري : ٣٦ (ت) .
عمار : ٤٢ .
عمران بن جرير : ٣١ .
عمر بن الخطاب (الفاروق) : ٢٨ (ت) ، ٣٦
(ت) ، ٣٧ (ت) ، ٣٩ (ت) .
عمرو بن العاص : ٤٦ .
عيسى (عليه السلام) : ٣٩ .
العوام بن حوشب : ٣٨ .
غيلان بن أمية : ٦٩ .
فرج بن فضالة : ٣٨ (ت) .
الفسوي : ٢٨ (ت) .
قتادة : ٦٥ .
القرطبي : ٦ ، ١٢ - ١٤ ، ٦٠ (ت) .
الكتاني : ٧٤ (ت) .

الكردي : ٢١ (ت) .
الكركي : ٣٧ (ت) .
الكتاني : ٢٩ (ت) ، ٣٠ ، ٧٣ .
مالك : ٦٩ .
مجاهد : ٣١ .
محب الدين الخطيب : ٢١ (ت) .
محمد بهجة البيطار : ٣٦ (ت) .
محمد بن أبي بكر : ٤٣ .
محمود شكري الألوسي : ٧ .
مرعي الكرمي : ٦٧ (ت) .
مسلم : ٤٧ ، ٤٨ (ت) .
المسيب : ٦٥ .
موسى (عليه السلام) : ٣٩ ، ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٦ ، ٥٧ .
معاوية : ١٧ .
نافع : ٢٩ (ت) ، ٧٣ .
النسائي : ٥٣ (ت) ، ٦٩ .
النضر : ٣٨ (ت) .
النعمان بن أبي عياش : ١٩ .
نوح (عليه السلام) : ٤٥ ، ٦١ .
هارون (عليه السلام) : ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ،
٥٧ .
الهشمي : ١٨ (ت) ، ٥٤ (ت) .
الوليد بن مسلم : ٧٣ .
يزيد بن زريع : ٣١ .
يوشع بن نون : ٥٦ .



فهرس المذاهب والفرق

الإسحاقية: ١٦.	٤٨، ٥٠، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦٨، ٧٤.
الإمامية: ١٦، ٤٨، ٥٠، ٥٢، ٥٣، ٦١، ٦٢.	الرجعية: ١٧.
٦٣، ٦٤، ٦٧.	الزيدية: ١٧.
الأمرية: ١٦.	الشيعة: ٦، ٧، ١٠، ١٥، ١٦، ١٨، ٢١، ٣٦.
أهل الإسلام: ٢٥.	٤١، ٤٨، ٥٠، ٦٠، ٦٥، ٦٦، ٧١، ٧٢، ٧٣.
أهل الإلحاد: ٣٢.	الصوفية: ٦٠.
أهل البدع والأهواء والزيغ: ١٠، ٢٠، ٣١.	العباسية: ١٧.
أهل الحق: ٦٤.	العلوية: ١٦.
أهل السنة: ٦، ٧، ٨، ٢٣، ٦١.	القدرية: ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٦.
أهل الظاهر: ٦٨.	اللاعنة: ١٧.
أهل الملة: ٣٤.	المتريضة: ١٧.
أهل التفاق: ٥٦.	مجوس: ٦٦.
التناسخية: ١٧.	مرجئة: ٦٦.
الجبرية: ٦٤.	المعتزلة: ٢٠، ٦٢.
جماعة المسلمين: ٢٠.	النَّأوسية: ١٦.
الخوارج: ٢٠.	النصارى: ٩، ٣٩، ٦٦.
الرافضة: ٨، ١٦، ٢٠، ٢١، ٣٩، ٤٢، ٤٥.	اليهود: ٩، ٣٩، ٦٦.



فهرس الموضوعات والمحتويات

الصفحة الموضوع	
٥	تحمدة وتقدمة .
٦	مقولة رائعة لابن حزم في الشيعة وسببها .
٧	مقولة للأوزاعي في الردّ على دعاة التقريب!
٧	كلام السيد محمود شكري الألوسي في الاثني عشرية .
١١	شعر في ذم الرّفص ومدح الاتّباع للسنة والكتاب .
١٢	القرطبي في سطور .
١٢	مولده ونشأته .
١٢	أهم شيوخه .
١٢	علمه ومصنفاته .
١٥	معنى الشيعة لغة .
١٦	الروافض وأقسامهم .
١٨	الشيعة من أهل البدع المطرودين عن حوض رسول الله ﷺ .
٢١	طعن الشيعة في القرآن، ومخالفتهم مصحف عثمان بالزيادة والنقصان .
٢١	التنبية على تأليف أحد طواغيتهم المحدثين كتاباً في إثبات تحريف القرآن!
	(ت) .
٢٢	صورة عن سورة (الولاية) في مصحف الشيعة .

٣٦	طعن الشيعة في الصحابة - رضي الله عنهم - .
٣٧-٣٦	صور من بغض الشيعة لبعض الصحابة !! (ت) .
٤٠	طعنهم في أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - .
٤٥	الرد على الرافضة في قصرهم آل الرسول ﷺ على فاطمة والحسن والحسين - رضي الله عنهم - .
٤٨	مغالاتهم في علي بن أبي طالب، وأدعائهم استخلاف النبي ﷺ له على جميع الأمة .
٥٠	أسباب مغالاة الشيعة في علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - .
٥٣	رد الأحاديث التي احتج بها الإمامية في النص على علي وأن الأمة كفرت بهذا النص، وارتدت، وخالفت أمر الرسول ﷺ عناداً .
٥٨	وضع الرافضة أحاديث في فضل علي .
٥٩	الرد على الروافض في طاعة الإمام دون إبانة مستند شرعي .
٦٠	الولاية والكرامة عند الشيعة .
٦١	زعم الإمامية أن الإنسان خالق أفعال الشر التي يعملها .
٦٥	شيعة الجن .
٦٧	إنكار الإمامية الميزان .
٦٨	تجوزهم تعدد النساء بأكثر من أربع نسوة، والرد عليهم .
٧١	الطلاق البدعي لا يقع عن الشيعة .
٧٣	عدم القول بوجوب غسل الرجلين في الوضوء عند الشيعة .
٧٥	الفهارس .
٧٧	فهرس الآيات الكريمة .
٧٩	فهرس الأحاديث الشريفة .
٨١	فهرس الأعلام .
٨٥	فهرس المذاهب والفرق .
٨٧	فهرس الموضوعات والمحتويات .